

مكتبة مدرسة دار الفنون

تاريخ
الدين
العربي

المجلد الأول

المكتبة المصرية
مصر - بيروت

تاريخ الجنس العربي

في

مختلف الأقطار والأدوار والأقطار

تأليف

محمد عيسى درويش

المجلد السادس

العروبة الصريحة في الاسلام
تحت راية النبي صلى الله عليه وسلم

الطبعة الاولى

١٣٨١ - ١٩٦٢

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة القصصية للطباعة والنشر
مكتبة لبنان - تلفون ٧٢٠٦٢٤

موجز مشتمل هذا الجزء (١)

المقدمة مع بحث في مصادر تاريخ دور العروبة الصريحة
في الاسلام

تمهيدات

الفصل الأول : نشأة النبي وحياته قبل البعثة

الفصل الثاني : البعثة النبوية وسيرة النبي بعدها في مكة

الفصل الثالث : سيرة النبي في المدينة

خاتمة في الرسالة المحمدية والدستور القرآني في شؤون الحياة

العروبة الصريحة في الاسلام
تحت راية النبي صلى الله عليه وسلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمد الله تعالى على توفيقه وتيسيره طبع الاجزاء الخمسة السابقة من هذه السلسلة التي توخينا جمع تاريخ الجنس العربي في مختلف الأطوار والأدوار والأقطار في حلقاتها واحدة بعد أخرى .

ومن الحق أن نذكر ونشكر في هذا المقام الاستاذ شريف الأنصاري صاحب المكتبة والمطبعة العصرية الذي ساعد على تحقيق الفكرة وطبع الأجزاء الخمسة وما يزال يواصل استعدادده وتشجيعه على اتمام السلسلة .

ولقد نبهنا في المقدمة التي كتبناها للكتاب في الجزء الأول إلى أن الجنس العربي مر في ثلاثة اطوار أو أدوار . الاول ما قبل العروبة الصريحة أي الطور الذي لم تكن العربية الفصحى او القريبة اليها لغته واسم العرب مطلقاً عليه اطلاقاً شاملاً أو قريباً من الشمول . واعتبرنا الموجات التي خرجت من جزيرة العرب في هذا الطور واستعمرت الاقطار المجاورة لها من شمالها وجنوبها من متناول مباحث هذا الدور حيث كانت وظلت متشاركة في اللغة والعقائد والافكار على ما بسطناه في تلك المقدمة . وقد كسرنا على تاريخ هذا الدور الأجزاء الأربعة الاولى .

وسمينا الطور او الدور الثاني باسم العروبة الصريحة قبل الاسلام لأن اللغة العربية الصريحة غدت لغة هذا الجنس في الجزيرة العربية ولغة من خرج منها الى الاقطار المجاورة فيه كما غدا اسم العرب يطلق عليه جزئياً ثم شاملاً . وقد عقدنا له الجزء الخامس .

وسمينا الدور الثالث بدور العروبة الصريحة بعد الاسلام . وهذا الجزء هو اول الاجزاء التي عقدناها على هذا الدور . وسنتناول فيه تاريخ الحقبة التي كانت تحت راية النبي العربي العظيم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .

ونرجو اذا فسخ الله في العمر وادام علينا نعمة العافية ان تتبعه بجزء ثان يتناول تاريخ الحقبة التي كانت تحت راية الحلفاء الراشدين وبثالث تحت راية الامويين في بلاد الشام والاندلس وبرابع تحت راية العباسيين وبخامس يتناول تاريخ دول الجزيرة العربية منذ القرن الثالث الهجري الذي خرجت فيه من نطاق سلطان العباسيين المباشر فيكون عدد اجزاء السلسلة التي عنوانها بتاريخ الجنس العربي عشرة يضاف اليها الاجزاء الثلاثة من كتابنا الذي عنوانه بعنوان العرب والعروبة في حقبة التغلب التركي الذي كان ضمن منهج الكتاب الاصلي وجردناه وطبعناه لحدته والذي أرخنا فيه سيرة الارومات والاسر العربية الاصلية التي برزت في مجال الحكم والسلطان في بلاد الشام والعراق ووادي النيل وبقية شمال افريقية في الحقبة المذكورة التي بدأت بأواخر القرن الثالث الهجري وامتدت الى القرن الرابع عشر كما شرحنا فيه حركة القبائل العربية التي ظلت تتسوج في هذه الحقبة في هذه البلاد وتغذي مدنها وقراها وباديتها بالدم العربي فتساعد على حفظ الصبغة العربية فيها قوة نامية امام تيار الزحف التركي الذي استمر و صار له في هذه البلاد السيادة والسلطان ، وقد جمعنا في اجزاء هذه الكتب التي بلغ عدد صفحاتها نحو الألفين حلقات مفككة وحجبات منشورة من تاريخ العرب السياسي والاجتماعي والقومي في حقبة طويلة امتدت اكثر من عشرة قرون من تاريخهم وختمنها بشرح المراحل التي توطدت بها السيادة العربية الخاصة عوداً على بدء في كل قطر من اقطار هذه البلاد فملأنا كما نرجو الفراغ الذي يبدو في هذه الحقبة التي كانت السيادة فيها على هذه البلاد للعناصر التركية ومن نشأ في ظلها من عناصر كردية وشركية والباية فبلغ عدد الاجزاء بها ثلاثة عشر . وكنا قد خصصنا الاجزاء التاسع والحادي عشر والثاني عشر للموضوع في سلسلة الكتاب. وقد جمعنا دور العروبة الصريحة قبل الاسلام في جزء واحد وهو الخامس وكنا قد خصصنا له الجزئين الخامس والسادس في السلسلة . وبذلك نقص عدد الاجزاء عن ما كنا ذكرناه في الجزء الاول واحد.

مصادر تاريخ دور العروبة الصريحة في الاسلام

ومصادر تاريخ هذا الدور ومادته متوفرة جداً بما لا يقاس عليه مما كان من ذلك في الدورين السابقين له على ما شرحناه في الاجزاء الخمسة . لان وسائل التدوين والرغبة فيه عمت وساعات وامكن حفظ كثير مما دون وسجل بكثرة ما نسخ من المدونات وانتشر .

ومن هذه المصادر ما لا يرقى اليه اي شك وما هو صادق كل الصدق ونعني به القرآن

الكويم الذي حفظه الله تعالى كما بلغه رسوله وربّه حفظاً عظيماً مثل فيه المعجزة الربانية التي

جاءت مصداقاً لآية سورة الحجر هذه: (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ^١)

وفيه صور قوية مشرقة عن سيرة النبي العربي العظيم الذي كان رائد هذا الدور من تاريخ الجنس العربي وحامل مشعل الهداية الربانية للعالمين في الوقت نفسه ، وعن الاسس الجديدة الرائعة الروحية والسياسية والاجتماعية والاخلاقية والفكرية والانسانية التي قام عليها هذا الدور وامتاز بها عن الدورين السابقين .

ويأتي بعده احاديث النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضوان الله عليهم حيث تحتوي مادة تاريخية غير يسيرة ولو كان نطاقها ضيقاً لأنه منحصر في حقبة قصيرة من هذا الدور ونعني بها سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين . وإن كانت من ناحية ثانية احتوت كثيراً مما له صلة بالخطوط والاسس المذكورة التي قام عليها هذا الدور .

وهي إلى هذا لم تسلم كما سلم القرآن . فقد كان النبي عليه السلام ينهى عن كتابة شيء عنه غير القرآن وسار خلفاؤه الراشدون على سنته تفادياً من الاختلاط واللبس بين القرآن وبين كلام النبي الذي ليس قرآناً^٢ فلم يكذبون من احاديث النبي شيء في حياته وفي عهد الخلفاء الراشدين الذي امتد إلى السنة الاربعين للهجرة باستثناء شيء قليل حيث روي ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان يدون في حياة النبي بعض الاحاديث في صحيفة عرفت بالصادقة^٣ وان عروة بن الزبير كان يدون بعض الاحاديث التي كان يتلقاها من ام المؤمنين عائشة وهي عمته . وكان على صلة وثيقة بها^٤ وقد ظلت الاحاديث محفوظة في الصدور ومتداولة على اللسان قرابة مائة عام ثم بدىء بتدوينها رسمياً إن صح التعبير وفي نطاق ضيق في زمن عمر بن عبد العزيز الخليفة الاموي (٩٩ - ١٠١ هـ) وبأمره^٥ ثم اتسع هذا النطاق حتى بلغ ذروته

(١) قواعد التحديث للقاسمي ص ٥٥

(٢) كتاب السنة للبايعي ص ٧٣

(٣) مقدمة ابن هشام ج ١ ص ٥

(٤) كتاب السنة ص ١١٩ - ١٢١ وقواعد التحديث ص ٥٥

في القرون الثاني والثالث والرابع حيث صارت الاحاديث المدونة تعد بمئات الالوف بعد ان كانت تعد بالعشرات ثم بالمئات ثم بالالوف بعد ان كانت تعد بالعشرات ثم بالمئات ثم بالالوف القليلة^(١) ولقد كان اصحاب رسول الله وتابعوهم أي رجال القرن الاول للهجرة قد تفرقوا في الاقطار فصاروا يروون الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبار اصحابه . ولقد نجم قرن الخلاف على الحكم والسلطان في الثلث الاول من القرن الاول ثم اخذ يتفاقم ونشأ نتيجة له فرق وطوائف وشيع واحزاب متنافسة متناحرة . ثم تبع ذلك او نجم عنه خلاف في تأويل كثير من نصوص القرآن وتطور واتسع حتى شمل كثيراً من المعاني والمبادئ . وانقسم المختلفون بدورهم شيئاً وفاقاً وطوائف متناحرة متناكرة . واندمج في هؤلاء واولئك شعوبون حاقدون على العرب والاسلام وحاولوا زيادة الخلاف والتناحر شدة وهيباً . وعمد كثير من المختلفين الى تأييد اراءهم واهوائهم بأحاديث نبوية وصحابة . وكان ذلك قبل جمع الحديث بنطاق واسع وتدوينه فشاخ على اللسنة وتداولته الأجيال ودون فيما دون عند جمع الحديث في القرن الثاني للهجرة مع ان كثيراً منه يتحمل التوقف ويبعث على الشك وينتقض مع نصوص القرآن والثابت من الحديث والمتواتر من الروايات والوقائع ثم مع الحق والعقل والمنطق بل وقد ثبت لمحوري الحديث وعلمانه كذب كثير منه فأدى ذلك إلى تشويه حوادث سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار الذين سجل الله تعالى في القرآن رضاه عنهم

(١) جاء في كتاب قواعد التحديث للقاسمي (ص ٦٠) انه روي عن البخاري انه قال (احفظ مئة الف حديث من الصحيح ومتيالف من غيره والبخاري توفي في اواسط القرن الثالث الهجري (٢٥٦ هـ) ومن الجدير بالذكر انه لم يدون في كتابه من الصحيح الذي ثبت عنده حسب منهجه الا نحو سبعة الاف حديث نصها تقريباً مكرر ! وما ذكره القاسمي في كتابه ومصطفى السباعي في كتابه المذكور آتفا ان اول من بدأ بجمع الحديث بأمر عمر بن عبد العزيز الزهري بن شهاب وابو بكر الحزمي وهما من رجال القرنين الاول والثاني وكان النطاق ضيقاً ثم اتسع على يد الربيع بن صبيح وسعيد بن ابي عروب و ابن جريج وابن اسحق والامام مالك وحماد وسفيان الثوري والامام الاوزاعي وسفيان بن عيينه واليث بن سعد وهم من رجال القرن الثاني ثم الامام احمد والبخاري ومسلم والنسائي والترمذي وابن ماجه وهم من رجال القرن الثالث .

ورضاهم عنه ^١ ، وبلبلة الأفكار فيها . فضلاً عما أدى اليه من بلبلية الأفكار في أسس الشريعة الإسلامية ومبادئها وأهدافها وتلقيناتها بما قرره القرآن الكريم وأوضحته وفسرته السنة النبوية قولاً وعملاً .

وهكذا اختلط السمين من الحديث بالغث والضعف بالصحيح والصادق بالموضوع حين التدوين وكان ذلك من الكوارث على الإسلام والامة الإسلامية وتاريخ العرب والإسلام معاً .

ومن هنا تظهر عظمة تلك المعجزة الربانية التي حفظت القرآن من كل تبديل وتعديل وتحريف وزيادة ونقص مجعاً عليه في رسم واحد ونص واحد ومصحف واحد وترتيب واحد في مشارق الأرض ومغاربها محتفظاً بكل اشراقه وسنائه وروحانيته والفاظه وحروفه واسلوب ترتيله وتلاوته التي تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبترتيبه الذي رتبه آيات في سور وسور في مصحف بما لم يتيسر لأي كتاب سماوي ولا لأي نبي . وقد ظل مرجع كل خلاف وحكماً في كل نزاع بين المسلمين على اختلاف فرقهم وأهوائهم والقول الفصل في كل مذهب وعند كل نخلة من مذاهبهم ونخلهم منذ وفاة النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليوم وإلى ما شاء الله لهذا الكون ان يدوم . ويكفي لتبيين عظمة المعجزة الربانية ان يذكر المرء ما كان من فتن وخلاف وشقاق وحروب وتنافس في سبيل الحكم والسلطان منذ صدور الإسلام الأول وما كان من اجتراء اصحاب الأهواء في ذلك العهد وبعده على رسول الله (ص) والكذب عليه في وضع الاحاديث المضمنة تأييد فئة على فئة ورأي على رأي ودعوة على دعوة وما كان من وضع الاحاديث والروايات لصرف آيات القرآن الى غير وجهها الحق بسبيل ذلك وما كان من استعلاء قوم على قوم وشيعة على شيعة استعلاء القوة والسلطان مع اشتداد العداء والتجريح واشتداد تيار الاحاديث المقتراة . وكان بمن صار له السلطان القوي الواسع المديفئات كانت تقيم دعوتها على صرف تلك الآيات الى هواها وتأويلها بغير وجهها الحق ؛ وان يذكر ان هذا كان في وقت لم يكن القرآن فيه مطبوعاً ولا مصوراً ولم يكن من المستحيل فيه ان يجروا الذين اجتروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفوا الآيات القرآنية الى غير

(١) آية التوبة ١٠٠ (وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ)

وجها الحق على كتاب الله تعالى فيغيروا ويبدلوا ويزيدوا وينقصوا شيئاً سائغاً على المسلمين مؤيداً لأهوائهم وينشروه في مصاحف عديدة وفي وقت كانت الكتابة العربية فيه سقية ولم يكن قد اخترع النقط والشكل وكان التشابه بين الحروف كثيراً واحتمال اللبس قوياً .

نقول هذا ونحن نعرف ان هناك بعض روايات تروى عن بعض آيات وكلمات وحروف تختلف عليها في القرآن . وان بعض المستشرقين والمبشرين تقولوا بعض الاقوال في صدد ذلك . غير ان هذا وذاك لا يمس جوهرأ وليس من شأنه ان ينقض شيئاً ما من المعجزة الربانية العظمى . وهو من الضلالة والقلّة إلى درجة لا تكون شيئاً بالنسبة للمجموع كما انه لا يثبت على النقد والتعويض . وهناك مستشرقون منصفون زيفوا بقوة الاقوال الصادرة عن الهوى والحق والتعصب ^١ .

ونعود الى الكلام عن الحديث فنقول ان الله قبض رجالا نبهاء مخلصين غيورين بذلوا جهودهم في تنقية الحديث وصفوه مراتب منها الصحيح المتواتر والصحيح والحسن والمرسل والمنقطع والضعيف والموضوع ووضعو اواعد وضوابط لذلك . غير ان جل اهتمامهم ان لم يكن كله كان منصرفاً الى تعديل الرواة وتجريحهم اكثر من المتون مع انه ليس من المستحيل ان 'يغير بظاهر حال الراوي فيدون عنه ما ليس صحيحاً . بما نبه اليه ابن خلدون وقال في صده ^٢ (لو ان الاحاديث انتقدت من جهة متونها كما انتقدت من جهة سندها ورواتها لقصت المتون على كثير من الاسانيد بالنقض) ومع ان علماء الحديث وضعوا بعض القواعد بالنسبة للمتون فجعلوا صحة الحديث منوطه بصدق رواته وعدم تناقض نصه مع النصوص القرآنية ولا مع المشهور المتواتر من الاحاديث والسنة النبوية فإن كثير آمنهم لم يلتزمها كما انهم اختلفوا في تطبيقها اختلافاً غير يسير فظلت الاحاديث الضعيفة والمنقطعة والمرسلة والموضوعة والمتناقضة مع القرآن اختلفا تدون مع الاحاديث الصحيحة والمتواترة ويستداليا اصحاب الاهواء والبده والمآرب والطموح الى الحكم والسلطان في دعاويم ودعوتهم .

على ان ذلك كله لا يعني بطبيعة الحال طرح الحديث كمصدر من مصادر تاريخ هذا الدور وبخاصة تاريخ الحقبة التي رويت عنها اي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين . فهناك احاديث كثيرة تعد بالآلاف تسم بالصدق والتوافق مع المبادئ والخطوط والصور

(١) اظفر كتاب حياة محمد لعين هيكلمة طبع ثانياً من ٢٥ - ٣٩ وكتابنا القرآن المجيد من ٥٢ - ١١٥

(٢) حياة محمد لعين هيكلم من ٥٠

القرآنية ثم مع الخلق والعقل وطبائع الامور يصح ان يكون عليها معول كبير في تاريخ هذه الحقبة فضلاً عن مساعدتها اعظم مساعدة على تعيين الاحاديث الضعيفة والمفترة التي يسوقها ارباب الاهواء بسبيل تأييد احوالهم السياسية وغير السياسية ودحضها .

ويأتي بعد القرآن والحديث كمصدر من مصادر تاريخ هذا الدور وما بعده روايات الرواة التي كانت تتعفن كالحديث راوياً عن راو وإن لم تتل تمحيصاً مثله . غير ان معظم الروايات التي تروي احداث سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين والدولة الاموية الشامية بل والشرط الاول من تاريخ الدولة الاموية والأندلسية والدولة العباسية ظلت محفوظة في الصدور ومتداولة على الألسن إلى القرن الثاني للهجرة .

وقد قلنا معظم الروايات لأن هناك روايات تفيد ان عروة بن الزبير كتب بعض احاديث واخبار عن الصدر الاسلامي الأول . وكانت وفاته نحو سنة ٩٢ هـ وان إبان بن عثمان بن عفان فعل مثله وكانت وفاته نحو سنة ١٠٥ هـ . وقد خاضع ما كتبه وإن كان بعض المؤرخين الذين وصلت إلينا كتبهم رووا بعضه معزواً إليها . ولقد كثر المدونون نوعاً ما في القرن الثاني ثم في أوائل القرن الثالث فدونا كثيراً من روايات السيرة والخلفاء الراشدين والدولة الاموية وعصر الجاهلية . معتنة من راو الى راو الى أن تصل الى صحابي او تابعي . ومن هؤلاء وهب بن منبه اليمني المتوفى نحو سنة ١١٠ هـ وشرحبيل بن سعد المتوفى نحو سنة ١٢٣ هـ وابن شهاب الزهري المتوفى سنة ١٢٤ هـ وعاصم بن عمر بن قتادة المتوفى نحو سنة ١٢٠ هـ وعبد الله بن ابي بكر بن حزم المتوفى نحو سنة ١٣٥ هـ وموسى بن عقبة المتوفى سنة ١٥٠ هـ ومحمد بن اسحق المتوفى نحو سنة ١٥٢ هـ وزباد البكاء المتوفى نحو سنة ١٨٣ هـ والواقدي المتوفى نحو سنة ٢٠٧ هـ وابن هشام المتوفى نحو سنة ٢٢٥ هـ وابن سعد المتوفى نحو سنة ٢٣٠ هـ .

غير انه لم يصل إلينا من هذه المدونات كاملة إلا مغازي الواقدي على شك في امره وطبقات ابن سعد وكتاب ابن هشام الذي استوعب أكثر ما كتبه ابن اسحق . وقد أدرك الطبري واليعقوبي والدينوري وغيرهم من مؤرخي القرنين الثالث والرابع شيئاً مما كتبه الكتاب الاولون وحفظوه لنا ^١ . ويمكن ان يضاف الى هذه القائمة البلاذري المتوفى سنة ٢٧٩ الذي وصل إلينا كتابه القيم المسمى بفتوح البلدان . وابن قتيبة الدينوري المتوفى

(١) انظر مقدمة ناشري سيرة ابن هشام مطبعة مصطفى الحلبي ج ١ ص ٥ - - و . والطبري عاش في اواخر القرن الثالث واول القرن الرابع واليعقوبي عاش الى اواخر القرن الثالث والدينوري توفي في

سنة ٢٧٦ الذي وحل النا كتابه المسمى بالإمامة والسياسة والذي دون فيه تاريخ خلفاء الراشدين . ويمكن ان يضاف اليها أيضا اسمان عظيمان هما الامام ابو يوسف المتوفى في أواخر القرن الثاني والذي وحل النا كتابه القيم (الخراج) والامام ابو عبيد القاسم بن سلام المتوفى سنة ٢٢٤ والذي وحل النا كتابه القيم (الاموال) حيث احتوى كتاباهما كثيراً من روايات السيرة النبوية وخلفاء الراشدين أيضاً .

ولقد لعبت الطبيعة البشرية دوراً في ما دونته المدونون القدماء أو رواه الرواة من روايات حيث يلمس الناظر فيه كثيراً من المبالغات والمفارقات والخيال والتدليس والاختلاط والتعدد في الأحداث والاسماء والوقائع والازمنة والامكنة وبخاصة في ما يعود الى ما قبل البعثة وروى او دون كمقدمة للسيرة النبوية كما لعبت الاهواء الناجمة عن الخلاف والشقاق والمنافسات في الصدر الاسلامي الاول ثم في زمن الدولة الاموية والخطر الاول من الدولة العباسية دوراً أيضاً حيث يلمس الناظر آثار الحزبية والهوى وقصد التشويش والتشويه والتسويء والتفاخر والتباهي الخ ومنها ما روي ودون عن هوى ومنها ما روي وكتب كقتل امين . ولقد صنع ابن هشام وابن سعد والبلاذري وابن قتيبة والطبري من الذين وحلوا النا كتبهم والذين رويوا كثيراً من تاريخ ما قبل البعثة ثم من سيرة النبي وخلفائه الراشدين والدولة الاموية خيراً كثيراً في اثبتهم روايات عديدة في موضوع رائد ككتفه امينين مع قتيبه بعضهم احياء الى عدم تصديقهم لبعضها او شكهم في بعضها ومع سكوتهم عن بعضها فكان لنا من ذلك مادة تاريخية هامة منها كانت مشوشة فإذن في الامكان استخلاص حقائق كثيرة منها وتبين غنها من سمينها وكذبها من صادقها بالمقارنة والتدقيق . وقد فعل شيئاً من ذلك في حدود ما روي من خلاف أصحاب رسول الله على الخلافة وما وجه اليهم من مطاعن علماء مخلصون مثل ابن العربي في كتابه العواصم من القواصم وابن تيمية في كتابه منهاج السنة ومختصره المستقى وابن كثير في كتابه البداية والنهاية فوضعوا الامور في نصابها الحق ودافعوا عن الرعي الاول من المسلمين الذين سجل الله في القرآن رضاه عنهم ورضاهم عنه ما نحل إليهم والصوابهم من اقوال وهم فقد هموا تاريخ الاسلام والعرب اجل خدمة .

أما تاريخ القرن الثالث الهجري وما بعده فصار على ما يظهر يدون مسن قبل كتاب معاصرين او قريبين من العصر الذي وقعت فيه الاحداث . وجرى هؤلاء أو كثير منهم على سنة حميدة حيث كانوا يبدؤون مدوناتهم بأحداث ما قبل القرن الذي يحيون فيه ويدونون أحداثه بشيء من الاجياز وبأسلوب قد يختلف عن اسلوب من سبق من حيث

البحث والسرد والتمحيص ثم يدونون احداث القرن الذي يحويه بتفصيل واسهاب فحفظوا بذلك سلسلة الاحداث التاريخية في ذلك الوقت الذي كانت الكتب عرضة للضياع فيه وقد ضاع فعلا شيء كثير منها وكان من المحتمل ضياع ما احتوته من مادة تاريخية لولا هذه السنة الحميدة التي جرى عليها كثير من مؤرخي المشرق والمغرب العربيين مثل يعقوبي والطبري وابن الاثير وابن خلدون وابن كثير وابن اياس وابو القداء وابن عذارى والمسعودي وابن عبد ربه وغيرهم وغيرهم فبأوا لنا مادة تاريخية وافرة متصلة الحلقات لتاريخ هذه الحقبة الطويلة .

وإذا كان من الحق أن الناظر في هذه المدونات يلمس فيها أيضاً اثر الطبيعة البشرية والاهواء معاً بما يراه فيها من مفارقات ومبالغات وخيال وتناقض وتعدد في الاسماء والوقائع والازمنة والامكنة وفصد التسوية والتشويه والانتقاص والتفاخر والتباهي الخ فان من الممكن مع ذلك استخلاص حقائق كثيرة منها وتمييز غشها من سمينها وكاذبها من صادقها بالمقارنة والتمحيص .

وعلى كل حال فالمادة التاريخية لهذا الدور متوافرة توافراً عظيماً . والمدونات التي احتوتها كثيرة ومتعددة ومتنوعة في حجمها وأساليبها وأهدافها بما لا يقاس عليه الامر بالنسبة للدورين السابقين على ما نبهنا اليه قبل . وبشيء من الحرص والتحفظ والاناة والتمحيص والمقاوئة يمكن كتابة تاريخ هذا الدور متسلسلا بدون انقطاع وثغرات وبشيء من الوثوق والطأينة .

ونريد ان نشير الى مسألة هامة في هذا الصدد وهي نصوص الكتب والخطب الطويلة المعزوة الى النبي وخلفائه واصحابه وقواد الفتح والولاة في هذا الدور والتي وردت في الكتب القديمة التي وصلت الينا مثل سيرة ابن هشام وطبقات ابن سعد والامامة والسياسة لابن قتيبة وتاريخ الطبري والعقد الفريد والبلاذري واليعقوبي وغيرهم . فليس هناك ما يمكن ان يدل على ان هؤلاء المؤلفين قد اطلعوا على اصول هذه النصوص ومخطوطاتها الاولى .

غير ان هناك روايات عديدة تفيد انهم سمعوا نصوص بعضها من أناس أخبروهم انهم رأوا مخطوطاتها الاصلية ، مثل ما ذكره ابن سعد حيث قال : ان محمداً بن عمر الاسلمي أخبره ان شيخاً من أهل دومة الجندل أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب لأكيدر

(١) ملك دومة (كتاباً) وانه جاءه بالكتاب فقرأه واخذ منه نسخة ثم أورد نصه ١ ومثل ما ذكره البلاذري حيث قال ان بعض اهل مصر اخبره انه رأى كتاب رسول الله الى اهل مئةنا بعينه في جلد امر داورس الخط ف نسخه وأملى عليه نسخة ثم أورد نصه كذلك ٢ . ومثل ما ذكره البلاذري عن محمد بن سعد قال ان ابا عبد الله الوافدي اخبره انه قرأ كتاب خالد بن الوليد لأهل الشام ٣ . ومثل ما ذكره البلاذري قال حدثني الحسين قال حدثني يحيى بن آدم قال اخذت نسخة كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل نجران من كتاب رجل عن الحسن بن صالح رحمه الله ٤ .

حيث يسوغ القول ازاء ذلك ان النصوص المروية لا يعقل أن تكون جميعها مصنوعة ولا سيما هناك نصوص متصلة بأحداث بالغة حد اليقين في حقيقتها التاريخية . وكل ما يمكن أن يكون هو احتمال أن لا يكون جميع ما روي منها قد روي بحروفه كما صدر من أصحابه كلاماً مدوناً وان منه ما قد يكون ترديداً مقارباً لذلك متفقاً معه روحاً وجوهرًا واحتمال دخول تحريف عليه منه ما قد يكون مقصوداً لأغراض متنوعة ومنه ما قد يكون نتيجة طول امد الحفظ وكثرة التداول .

هذا ولقد كتبت كتب كثيرة جداً في تاريخ هذا الدور في عصرنا الحاضر مختلفة : حجرها واساليبها واهدافها ومتناولها . وفيها كثير من الكتب القيمة المجهزة الوافية . غير أن ذلك لم يجعلنا نعدل عن اتمام حلقات سلسلتنا بالنسبة لهذا الدور لأن أحداً من الكتّاب لم يقصد إلى ما قصدنا إليه من جمع حلقات تاريخ الجنس العربي في مختلف الأقطار والأدوار والاقطار في سلسلة واحدة وربط عابر تاريخ هذا الجنس منذ أقدم الأزمنة التاريخية المعروفة بجاذبه وهذا فضلاً عن أننا اصطنعنا أسلوباً خاصاً في عرض أحداث تاريخ هذا الدور ومزاياه التي خلدها بها الجنس العربي خلود التقديس . واعتدنا بقدر الامكان وبما يسمح به منهج الكتاب للتنبية إلى ما أدخله أصحاب الأهواء والأغراض والشعوبيون وأعداء العرب والاسلام من شوائب وزيادات وأكاذيب كثيرة لأغراض حزبية وسياسية ودعائية وتخريبية وتصحيح الأخطاء التي وقع فيها المستشرقون في سياق تاريخ حقبة النبي وخلفائه

(١) طبقات ابن سعد ج ٢ ص ٥٤

(٢) فتوح البلدان ص ٦٦-٦٧

(٣) فتوح البلدان ص ١٢٩

(٤) ايضاً ص ١٧٠ اكفينا بالروايات الاربعة ولو اردنا ان نستقصي لمثرنا على امثلة عديدة اخرى .

الراشدين نتيجة لعدم فهمهم الروايات والنصوص العربية أو لتجريفهم لها عن مقاصدها بقصد تشويه هذا التاريخ أو تهوين شأنه وخطره مما نرجو أن يكون مفيداً لناشئنا وخدمة نافعة لتاريخ جنسنا .

ولقد كان القرآن الكريم مصدراً هاماً لهذا الجزء بنوع خاص . لأن كل فصل من فصوله يمثل موقفاً متصلاً بالسيرة النبوية سواء أكان موقفاً للنبي إزاء المؤمنين والمشركين وأهل الكتاب في العهد المكي والمدني أم موقفاً إزاء النبي ودعوته وأصحابه من هؤلاء ، أو يحتوي صورة من الصور المتصلة بالسيرة من جدال وحجاج وسؤال وجواب وإنذار ووعيد وأزمات وتشريع وجهاد الخ الخ . وما دام أن القرآن هو المصدر الأوحد الذي يرى من كل مظنة وشبهة فمن الحق أن يكون هو أقوى المصادر للسيرة النبوية وأوسعها .

ولقد اهتمنا لتفصيل هذه السيرة بعض الشيء . لأن صاحبها حلوات الله وسلامه عليه قد غدا موثقاً بمجد العرب والإسلام الأعظم الذي صار مجدداً إنسانياً عالمياً خالداً خلد به الجنس العربي خلود التقديس ، وهي حافلة بالنشاط العظيم الذي قام به ذلك المجد الباذخ وبالصور المشرفة التي تمثل أروع المثل العليا فوجب أن يلم بها الناشئ العربي ليدرك سر ذلك المجد الخالد . والله ولي التوفيق .

دمشق الشام ١٢ رجب ١٣٨١ و ١٩ - ١٢ - ١٩٦١

المؤلف

تمهيدات

- ١ -- الظروف الخطيرة التي انبثق فيها الاسلام
- ٢ -- حكمة اختصاص الحجاز ببعثة النبي محمد صلى الله عليه وسلم
- ٣ -- محتوى واهداف الرسالة المحمدية
- ٤ -- شأن الجنس العربي ومسؤوليته في الرسالة المحمدية
- ٥ - اهتمام القرآن لليهودية والنصرانية واهلها وصلة ذلك بالرسالة المحمدية

الظروف الخطيرة التي انبثقت فيها الاسلام

إن الدور الثالث من تاريخ الجنس العربي أي دور العروبة الصريحة في ظل الاسلام والذي ما يزال يمتد إلى الآن وإلى ما شاء الله يبدأ من البعثة النبوية المحمدية على صاحبها افضل الصلاة والسلام .

ونمتاز مآثر الجنس العربي ومظاهر نشاطه وحركاته في هذا الدور بميزات عظيمة عما قبله ، لأنه ظهر تحت راية الاسلام الذي انبثق من هذه البعثة المباركة .

ولقد انطوت الرسالة الاسلامية التي اختص الله بها محمداً العربي واللغة العربية في دور العروبة الصريحة للجنس العربي على اهداف بعيدة المدى من نواحي وحدة الفكر والطابع والمطبع والشمول والكيان العام والتنظيم الاجتماعي والسياسي والاقتصادي والمعيشي والسلوكي وشمول ذلك للانسانية كلها في كل زمن ومكان مما لم تنطو عليه اية رسالة نبوية سابقة . كما امدته بقوى معنوية عظيمة وطدت له قدسية وخلوداً وانتشاراً لا يقاس عليه شيء من ادواره السابقة بل بما لا يقاس عليه اي دور من ادوار التاريخ لأمة من امم الارض .

وإذا ما لحظ ما كان عليه الجنس العربي من حالة سياسة واجتماعية وفكرية ودينية سواء في موطنه الاصيل جزيرة العرب ام في مواطنه الثانية بلاد الشام والعراق ووادي النيل بدت عظيمة آثار هذه الرسالة وبركانها وقوتها وروعها .

فقد انهار السلطان العربي في جنوب الجزيرة وبعد ان كان قوياً شاملاً زاهر المآثر والمظاهر عشرات القرون وانتهى امره إلى سيادة الفرس بعد محاولة ابن ذئب على ما شرحناه في الجزء السابق . ولم تكن الحال في شمال الجزيرة مرضية او مستقرة حيث كان السلطان فيه موزعاً وضيق المجال والاثار . ففي المدن حكومات مدن محلية قبلية ليس لها ذلك الشأن والنشاط الذي كان للدول العربية في جنوب الجزيرة والمواطن العربية الثانية .

وفي البادية حكومات مشايخ وزعماء محلية وبدوية خيفة المدى والنشاط بدائية المطامع والمطالب والرغبات . وكان هذا الشمال إلى هذا عرصة لمطامع المتغلبين من فرس ورومان ومجالاً لفسادهم وتحريكاتهم وأثرهم للمنافسات بين قبائله وبين الغسانيين واللخمين الذين كانوا يتنازعون السلطان في العالم العربي الشمالي على ما شرحناه كذلك في الجزء السابق . وما ذكرناه في هذا الجزء من مظاهر النشاط السياسي الثقافي والاجتماعي والروحي في الحجاز خاصة وفي عرب الشمال عامة إنما كان في دور تطوري من جهة ولم يكن له بعد من الأثر ما يسبغ على هذه البقاع قوة واستقراراً من جهة أخرى .

وفي خارج الجزيرة انهيار السلطان العربي الذي بدا قوياً في حقبة من الزمن في دور العروبة الصريحة والذي كان يمثله دول الأنباط وتدمر وبصرى الشام والحيرة . وقد استند سلطان الفرس على بلاد العراق وسلطان الروم على بلاد الشام ومصر قبيل البعثة النبوية بعد أن ازدهر سلطان الجنس العربي في كل من هذه الأقطار عشرات القرون قوياً باهر الآثار والمظاهر على ما شرحناه في الجزء السابق وما قبله .

ولقد كان العداء الذي أثاره الفرس والرومان بين الملوك الغسانيين واللخمين يؤدي إلى حروب دامية يشترك فيها قبائل العراق والشام فيها ضد بعضهم . وقد أدى هذا إلى إثارة الضغائن والثارات بين هذه القبائل في مجملها ومداها البدوي فتم تكتل أخروب تنقطع بينها أيضاً . وهذا بالإضافة إلى ما كان من حروب ومنازعات قبلية محلية كانت لا تقتأ لتشب بين قبائل الجزيرة وأطرافها لأسباب متنوعة وتؤثر الاحقاد والثارات بينها مما شرحناه كذلك في الجزء السابق .

وكانت الحالة الدينية في الجزيرة العربية والمواطن العربية الثانية أي وادي النيل والهازل الحصب سبباً منبهة . فقد كان الكتابيون - أي اليهود والنصارى - في خلاف ونزاع ومثاق وعداء وقتال فيما بينهم من جهة وبين كل منهم والآخر من جهة ثانية على ما شرحناه في الجزئين السابقين وأيدته آيات قرآنية عديدة سجلت وأقع امرهم من هذه الناحية ثم من ناحية ما استشرى فيهم من فساد خلقي واجتماعي وانحراف جوهرى عن المبادئ الاحادية للديانتين^١ .

(١) إقرأ هذه الآيات على سبيل المثال لا الحصر في حصد شقائق وانحراف أهل الكتاب الربى والخلقي :
سورة البقرة ٤٤ و ٨٤-٨٥ و ١١٣ و ٢٨٦ وآل عمران ٧١ و ٧٨ و ١٨٧ والنساء ٥١-٥٢ و ١٦-١٧ و ١٦١ و المائة ١٣ و ١٤ و ٦٦ و ٦٧ و ٧٦ و ٨٠ والتوبة ٣١ و ٣٤ والطورى ١٤
يخرف ٦٥ و ٦٦

وكانت جمهرة سكان الجزيرة قد وصلوا إلى طور الاعتقاد بإله الاكبر الذي خلق السموات والارض وما فيها والذي بيده ملكوت كل شيء المؤثر المباشر في نفع الخلق وضررهم غير انهم كانوا في الوقت نفسه يخلطون ذلك باشتراك شركاء مع الله في العبادة والاتجاه والدعاء يتخذونهم شفعاء لدى الله وكانوا على هذا على تقاليد غير متسقة مع العقل والحق في حقوقهم وعاداتهم الدينية والاجتماعية والاقتصادية . وكان فريق منهم في حيرة وبلبلة من امره : حذف عن الشرك ورموزه المادية الوثنية وعن كثير مما عليه قومهم من عادات وتقاليد لبعد ذلك عن الحق والعقل . وحذف عن اليهودية والنصرانية لما طرأ عليها من تحريف وانحراف وسوء تأويل تعكس به صفاء مبادئ الديانتين ولما قام بين اهلها من خلاف وشقاق . وصار يتمنى الله على ان يقبض الالهة العربية من يديها إلى الحق ويخلصها من ضلالها وحيرتها وبلبلتها ويقسم بأنه إذا جاء نذير عربي بكتاب عربي ليكون اهدى من الأمم الاخرى بما فيها اليهود والنصارى على ما شرحناه في الجزء السابق .

ففي هذه الظروف العصبية بالنسبة للجنس العربي من كل ناحية بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم مبشراً ونذيراً للعلمين جميعاً ورحمة لهم وانزل عليه القرآن ليخرج الناس من الظلمات إلى النور . وشرح الذين يتبعونه لقيادة العالم وهدايته وليكونوا شهداء على الناس وخير امة اخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويدعون إلى الخير . ووعدهم بالتكسين والاستخلاف في الارض وظهور دينهم الذي ارتضاه لهم على الدين كله ونهاهم عن الانحراف عن سبيل الله الحق والفرق شيعاً كما فعل الذين أوتوا الكتاب من قبلهم على ما قررته آيات عديدة من القرآن نورد منها ما يلي على سبيل المثال :

١- وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

آل عمران ١٠٤ - ١٠٥

٢- كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ

مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ .

آل عمران ١١٠

٣ — وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ .

سورة الانعام ١٥٣

٤ — أَلَمْ يَكُنْ أَوَّلُ لِقَاءِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ نَادَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ .

سورة ابراهيم ١

٥ — وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ . إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ . وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ .

سورة الانبياء ١٠٥ - ١٠٧

٦ — وَعَذَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ .

سورة النور ٥٥

٧ — يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا . وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا .

سورة الاحزاب ٤٥ - ٤٧

٨- وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .

سورة سبأ ٢٨

٩- هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ
كَانِهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا .

سورة الفتح ١١

حكمة اختصاص الحجاز ببعثة النبي محمد عليه السلام

ولعل من الجدير بالتأمل والتنبية اختصاص الحجاز بالرسالة الاسلامية وظهورها فيها حيث كانت هي البقعة الوحيدة تقريبا من جزيرة العرب ومواطنهم الثانية التي نجت من نفوذ الاجانب أي الرومان والفرس الذين كانوا اصحاب السلطان في جنوب الجزيرة وشرقها وفي بلاد الشام والعراق ومصر وبقيّة شمال افريقية .

ولقد كان انبساط سلطان الدولتين على مهاجر بلاد العرب وما نشب نتيجة لتحريضها بين ملوك العرب الغسانيين في الشام والبخميين في العراق من حروب ودماء وغزوة الاحباش لليمن وقضايم على آخر ملك عربي مستقل فيها وطموحهم الى بسط سلطانهم على الحجاز وارتدادهم عنها ذا تأثير كبير على العرب أدى إلى ازدياد اتجاههم نحو الحجاز المستقل واتساع نطاق الحلي الذي كان يقوم فيها واشترك العرب على اختلاف نحلهم ومنازلهم فيه وتوسيد عدنة الاشهر الحرم المقدسة لتيسير هذا الاشتراك في ظلها على ما شرحناه في الجزء السابق فكان ذلك كله بالاضافة إلى عوامل دينية وفكرية أخرى تأثرت بها بيئة النبي صلى الله عليه وسلم بما شرحناه كذلك في الجزء المذكور من اسباب نجاح الدعوة المحمدية في الجزيرة في المرحلة الاولى وقيام الوحدة القرمية والدينية فيها تحت راية النبي صلى الله عليه وسلم وسلطان الاسلام بدلا من الحياة القبلية المفككة المتناحرة وتعدد النحل والآلهة والاتجاهات على ما سوف يأتي شرحه .

محتوى واهداف الرسالة المحمدية

ولقد جاءت الرسالة المحمدية ديناً ونظاماً كامليين فانطوت على الدعوة إلى الله وحده المتصف بجميع صفات الكمال والمنزه عن كل نقص ومماثلة وتقرير ربوبيته للعالمين جميعا واستغنائه وتنزهه عن الشريك والولد بأي معنى كان وسواء أكان ذلك تأويلاً أم وسيلة أم

شفاعة ، وعلى ما من شأنه القضاء على ما طرأ على الديانتين السابقتين الممارستين من سوء تأويل وانحراف وانقسام وتهاثر ، وعلى ما من شأنه تحرير الانسانية من الخضوع لابة قوة خفية وظاهرة غير الله ، وعلى ما من شأنه ان يفتح لها آفاق الحياة على مصراعيها في نطاق اسمى المبادئ وأكرم الاخلاق وافضل المناهج والخطط الاجتماعية والسياسية والفردية والانسانية واسدها مرونة للتنبؤ الى ذرى الكمال في كل مجال من مجالات الحياة وتوجيهها نحو احسن السبل واشرفها وانزهها وأعد لها وأنها صفاء وسناء . شاملة للناس جميعهم على اختلاف أجناسهم وألوانهم ونحيمهم ليكونوا تحت رايها اخوة متساوين في الحقوق والواجبات على اختلاف مناحيها . وليقوم في ظلها عالم واحد ونظام واحد ودين واحد ولغة واحدة وبكلمة واحدة يجمع انساني واحد . يتولى الأمر فيه الصالحون الاكفاء الحريصون على مصلحته العامة . لا طاعة فيه لسلطان بعضية وضرب ولا سند لحاكم فيه إلا كتاب الله وسنة رسوله ومصلحة العباد والبلاد المتسقة معها . ولا مكان فيه لظلم جبر وطانة مسيطر . والشورى فيه — وهي تعبير عما يقال له الديمقراطية — صفة أساسية لأهله . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أي الأمر بكل ما فيه خير وصالح ونفع والنهي عن كل ما فيه شر وفساد وضرب والدعوة الى الخير والسلام والتواد والتراحم من واجبات كل فئة فيه ، وصفة أساسية او خصائص ذاتية لأهله نتيجة لسلامتهم واتحادهم . لا يسمح باستقطاب الثروة في جانب والفقر في جانب . يؤخذ فيه من الغنى للفقير ويمنع فيه القوي من ظلم الضعيف . ويساعد فيه القادر العاجز ، ويتواصون جميعا بالصبر والرحمة والتعاون والتعاطف . ويستمتعون جميعا بكل طيب حلال من طيبات الحياة الدنيا وزينتها بدون تقريب ولا إفراط في ظل سلام شامل دعت اليه ووطدت معناه مقررة ان الله تعالى انا خلق الناس ليعتدروا ويتفاهموا ويتعاونوا ويتعايشوا لا ليتخالفوا ويتنازعوا . قابلة للانطباق في كل زمن ومكان وللاستجابة الى مختلف مطالب البشر المادية والروحية . محاظية في ذلك كله العقل والقلب معاً . وموفقة في ذلك كله بين سعادة الدنيا والآخرة بأسلوب لا تعقيد فيه ولا التواء نافذ الى اعماق النفس مع الأمر بالدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي احسن وعدم الاكراه والأجبار . وموسعة صدرها لمن أراد الاحتفاظ بدينه وعقيدته إذا واد المسامين وسامحهم ولم يتأمر عليهم وعلى دينهم . وأمرة بمعاملة هؤلاء بالقسط والبر . وبعدم القتال إلا للدفاع ودفع العدوان وتأمين حرية الدعوة وارغام الظالمين . ومصدقة لما بين يديها من الرسالات التوحيدية التي جاء بها انبياء الجنس العربي وبخاصة ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام ومتممة لها . وجاء كتابها القرآن مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه لبيّن لأهل الكتاب كثيراً مما كانوا يخفون ويحل لهم

كثيراً ما كانوا يختلفون فيه ويضع الامور في كل ذلك في نصابها الحق . وكل ذلك يتم بقوة الحافظ الديني الذي يحرك المسلم اذا كان صادق الاسلام تورعاً ورغبة في تنفيذ حكم الله وقضائه الحكيم العادل لنيل رضوانه وتقادي غضبه وتحقيق سعادة الدنيا والآخرة معا التي وعده الله بها . فكمثل بهذه الرسالة المجد العربي شرفاً باهر النور والسناء ، وكانت الطور النهائي لتلك الميزة العظمى التي امتاز بها الجنس العربي - وهو ظهور الأنبياء المتصلين بالله ووجه والداعين اليه والمبلغين عنه - لأنها احتوت من المبادئ والأسس والحلول الجذرية ما يكفل حاجة البشر ويحل مشاكلهم الروحية والمادية في كل زمن ومكان إذا ما رجعوا اليها .

شأن الجنس العربي ومسؤوليته في الرسالة المحمدية

ولقد كان تمام المجد العربي الذي كمل بالرسالة المحمدية ان حملت هذه الرسالة الجنس العربي الذي بلغ الذروة في العروبة الصريحة في هذا الظرف في آيات صريحة مهمة القيام بنشرها في مشارق الارض ومغاربها وبين جميع البشر على اختلاف ألوانهم وأجناسهم وأديانهم مما لم يسبق له مثيل كما وطدت شأنه في المجتمع الجديد الذي رشح الاسلام ليكون دينه الذي يظهره الله على الدين كله ليتمكن من القيام بمهمته بحق ديني مقدس حتى لا يثير تحجماً ولا امتناعاً من غيرهم من ناحية ومع تقرير كون ذلك ليس اعلاء عنصرياً ولا من قبيل جعل الشعوب الاخرى عبيداً ومستغلين كما انحرف اليه بنو اسرائيل وكون اكرم الناس عند الله افعالهم حتى لا يثير من ناحية ثانية في نفس الجنس العربي غروراً ولا رغبة في الاستعلاء والاستغلال ازاء اخوانه في الدين .

ولقد بذل السيد الرسول صلوات الله وسلامه عليه جهده فقام بمهمته أفضل قيام وأقراء . وكان من اهم ما اهتم له جمع العرب الذين كان لهم شرف الاختصاص برسالته في المرحلة الاولى تحت لواء واحد والقضاء على الحياة القبلية الضيقة التي كان جبرتهم يحجبونها وتبسيطهم روحياً

(١) الايات القرآنية المؤيدة لذلك اكثر من ان تحصى . ولا يشفي في هذا المقام ايراد بعضها . ولقد يوناها في كتابنا الدستور القرآني في شؤون الحياة وشرحنا ما فيها من المبادئ والنظم والتشريعات والتفصيلات الرائعة الخالدة من سياسية واقتصادية واجتماعية واخلاقية وتبشيرية وجهادية وقضائية مع نظرة القرآن الى الحياة الدنيا فليرجع اليه من شاء ليجد فيه الشاهد المؤيد لكل ما ذكرناه . وقد اعتدنا بهذا الجزء النواع المستخلصة منها بعنوان الدستور القرآني .

واجتماعياً وسياسياً وتنظيماً للقيام بالمهمة العظمى الشاملة التي انيطت بهم وهي نشر الرسالة المحمدية وتبوء مكان الشاهد العدل الوسط بين البشر بما احتوت تلقينه آيات عديدة منها هذه الآيات التي انطوى فيها دلائل حاسمة في هذا الباب :

١- وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
وَيَكُونَ الرِّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ...

سورة البقرة ١٤٣

٢- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ
مُسْلِمُونَ . وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ
عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ .

سورة آل عمران ١٠٤-١٠٥

٣- كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ
مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ .

آل عمران ١١٠

٤ - لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

الانبياء ١٠

٥ - وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ أُجْتَبَاكُمْ وَمَا جُعِلَ عَلَيْهِمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ .

الحج - ٧٨

٦ - فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .
وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ^(١) .

الزخرف ٤٣ - ٤٤

ولقد كان من وسائل التوطيد لهذه الشأنية توطيد اللغة العربية التي كانت بلغت ذروة فصاحتها لتكون لغة هذا الدين ولغة معتقيه وبالتالي لغة الانسانية التي جعل الله تعالى هذا الدين ديناً لها ووعده باظهاره على غيره من الاديان على ما جاء في آيات سورة التوبة التي أوردناها قبل .
فاللغة العربية لغة القرآن : والقرآن مستند الدين ومنبع اسمه وقواعده ومبادئه وتلقياته وتشريعاته . ولا يمكن العمل به إلا اذا فهم على وجهه الصحيح بعرفة لغته معرفة تامة . وهو بعد ركن من أركان الصلاة التي يجب على المسلم اقامتها خمس مرات في كل يوم . ولا تتم الا بتلاوته بأدائه العربي وألفاظه العربية . والاحاديث النبوية مستند للمدين ومنبع لأسسه وقواعده ومبادئه وتلقياته وتشريعاته كذلك بعد القرآن . وفيها كثير مما يفسر القرائن ويوضحه . ولا يمكن الانتفاع بها في هذا وذاك وكلاهما امران خطيران الا اذا فهمت على

(١) الخطاب في جميع الايات موجه للمسلمين حقاً . غير ان الذين خوطبوا بها لأول مرة هم العرب . وما فيها ينصرف اليوم في الدرجة الاولى . ويؤيد ذلك آيات سور الانبياء والنج والزخرف التي تلهم بقوة ان المقصودين فيها هم العرب .

وجها الصحيح بمعرفة لغتها العربية معرفة تامة . وهذا وذاك يوجبان تعلم اللغة العربية على كل مسلم ومسلمة مهما كان جنسها . وهذا مما يساعد على نشر هذه اللغة في الاحقاع التي ينتشر فيها الاسلام بل ويجعلها لغتها .

واللغة ليست ألفاظا للتفاهم فقط تصوت بها افواه الناس كما تصوت أنعجاءات بأصواتها بل هي مجموعة عواطف وميول وتقاليذ وعادات وتاريخ الامة الناطقة بها . فانتشار اللغة العربية هو انتشار لسلطان العرب الروحي والثقافي والادبي والاجتماعي معا .

ولقد كان لما ذلك فعلا حينما انتشر الاسلام في اصقاع الارض في القرون الثلاثة الاولى للهجرة . فال مواطن العربية الثانية اي وادي النيل وبلاد الصومال وبلاد الشام والعراق ثم المواطن التي ظلت طويلا تحت الحكم العربي اي شمال افريقية اصطفت نهائيا بصبغة العروبة الصريحة الخالدة بتأثير تدفق العرب المسلمين عليها وانتشار الاسلام فيها . والامم التي دانت بالاسلام ثم تخلصت من حكم العرب كالفرس والترك والافغان والبلوج والسند واطراف الهند والصين الغربية والتي دانت بالاسلام ولم تخضع لحكم العرب كإندوسيا والغازانيين والبشناق وأواسط افريقية وأواسط الهند والصين الخ غدا نصف لغتها على التقريب عريبا . والقرآن يتلى فيها بألفاظه وأدائه العربيين والاحاديث النبوية تحفظ وتلى فيها بألفاظها وأدائها العربيين كذلك . والصلاة والطقوس والادعية والاوراد والتسابيح تمارس باللغة العربية . واصوات خطباء المنابر ومدرسي المساجد ومعلمي الدين وعلمائهم ومؤذني المآذن تعلو باللغة العربية . وقد شهدنا بادرة جديدة تدل على مقدار عظمة هذا التوطيد في الدعوة القوية التي تنتشر في الباكستان الى جعل اللغة العربية لغتها الرسمية ثم لغة الامم والدول الاسلامية جمعاء . والباكستان هي أكبر دولة اسلامية او الدولة الثانية الكبرى ، ثم في الرغبة الملحة التي تعلنها الدول والشعوب الاسلامية في افريقية وغيرها في تعلم اللغة العربية وبعثاتها التي توصلها الى مصر والبعثات التي تطلبها من مصر في سبيل ذلك .

ولقد كان من وسائل التوطيد كذلك استقبال الكعبة العربية . وهو ركن من اركان الصلاة . ومعنى هذا ايجاب توجه المسلم خمس مرات كل يوم نحو الكعبة في جميع انحاء الارض التي ينزل فيها المسلمون . وفي هذا ما فيه من ربط قلوب المسلمين على اختلاف اجناسهم وألوانهم وبلادهم بهذا البيت العربي وبجزيرة العرب التي هو فيها . والذي يتبعن في

الآيات القرآنية الواردة في هذا الموضوع يتبين هذا المعنى الذي نوهنا به ^١ .

ومثل هذا يقال في الحج الذي هو ركن من أركان الاسلام الواجب على المستطيعين من المسلمين حيث تغدو بلاد الحجاز مزدحم اقصادم حجاج المسلمين عربهم وعجمهم ابيضهم واسودهم واصفرهم واسمرهم يأتون من كل حوب يشهدوا منافع لهم . وهي المنافع الاجتماعية الكبرى من تعارف وتآلف وتآمر بالمعروف وتناهد عن المنكر ودعوة الى الخير وتعاون على المرحمة والحق والصبر ونظر في صالح المسلمين . وارتباط المسلمين بركن من أركان دينهم لهم فيه منافع عظيمة مثل هذه يؤدونه في البلد العربي الذي كان مهبط وحي نبيهم العربي يديم من دون ريب النفوذ الروحي لاهل هذا البلد ثم للجنس العربي الذي هذا البلد من مواطنه وهذا النبي منه على سائر المسلمين في مشارق الارض ومغاربها بطبيعة الحال .

والمتمم في ترويض الاسلام يجد ان العزة والقوة والحيوية لما كانت تتحقق بمعناها النافذ في اي قطر امتد اليه حينئذ يكون العرب هم اصحاب السلطان وحملة رايته او حينئذ تكون العروبة طابع اصحاب السلطان وحملة رايته ويجد بالتالي مصداق التوجيه القرآني المنطوي في جملة (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) ثم في جملة (وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون) التي حملت العرب مسؤولية نشر الرسالة الاسلامية .

وتنه الى الفرق بين انتشار الاسلام وبين ما تعنيه كلمات العزة والقوة والحيوية الاسلامية . فالاسلام ظل ينتشر عبر القرون بدون توقف وفي ظروف قوة سلطان المسلمين وضعفه على السواء نتيجة لعناصر الاستجابة القوية فيه غير انه لم يكن له العزة والحيوية والقوة التي كانت له حينئذ يكون العرب هم اصحاب السلطان وحملة الراية . مما فيه توكيد المهمة مسؤولية الجنس العربي العظمى .

اهتمام القرآن لليهودية والنصرانية واهلها

وصلة ذلك بالرسالة المحمدية

■

ولقد كان للنصرانية في الدرجة الاولى ولل يهودية في الدرجة الثانية حيز كبير في جزيرة

(١) اقرأ مثلا آيات سورة البقرة ١٢٥ — ١٢٩ و ١٤٢ — ١٥٢ وسورة آل عمران ٩٥ — ٩٧

وسورة الحج ٢٠ — ٣٧

العرب ومواطن العرب الثانية . وهما الديانتان السجاولتان اللتان تتحدان مع الديانة الاسلامية في المنبع والجوهر فاختصها القرآن بعناية خاصة وجاء الى معتنيها بحلول لما تعقد من عقائدهم وتبليد من افكارهم حيث كان اليهود قد شوها عموم رسالة موسى فجعلوها خاصة بهم وخيقوا رحمة الله الواسعة وربوبيته الشاملة للعالمين فجعلوه اله اسرائيل وحرفوا كتبهم ليجعلوا من انفسهم شعب الله المختار الذي يكون له سائر الشعوب عبيداً ومستغلا والذي لا يكون مسؤولاً عن اي شيء يجترحه في حق هذه الشعوب من عدوان على مال وعرض ودم كما قررت ذلك احدى آيات سورة آل عمران تسجيلا لواقع امرهم وهي :

(ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٧٥) ،

وحيث كنوا الى عذا يقذفون في المسيح وامه عليها السلام قذفا

شيعا ويعادون النصارى عداً شديداً وتقوم بين الفريقين مذابح مروعة اثناء تصاول الفرس والروم في بلاد الشام فهتف القرآن الله رب العالمين جميعا وان رحمته وسعت كل شيء وان الله انما جعل الناس شعوبا وقبائل ليتعارفوا فيتفاهموا ويتعاونوا ويتعاشوا على قدم المساواة لانهم من نفس واحدة ولا يفضل احد على احد عند الله الا بالتقوى ولا تكسب نفس الا عليها ولا يحل لاحد دم غيره او عرضه او ماله ، وان المسيح عليه السلام رسول قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة وان الله ايده بروح القدس وجعله آية للناس ورحمة وان ولادته قد تمت بمعجزة في نطاق قدرة الله القادر على كل شيء .

ولقد كان النصارى بدورهم في بلبة عجيبة من الاراء والعقائد . منهم من يعتقد بالوهمية المسيح الكاملة وناسوته السكامة في الوقت نفسه وهم الذين عرفوا بأصحاب عقيدة المشيئين . ومنهم من كان يعتقد ان المسيح قد صار مزيجاً من طبعتي اللاهوت والانسوت فلم يكن إلهاً كاملاً ولا ناسوتاً كاملاً وصار ذا مشيئة واحدة وهم الذين عرفوا بأصحاب عقيدة المشيئة الواحدة . ومنهم من كان يعتقد بأن المسيح كان هيكلاً أو آلة لله حل فيه روح القدس ولا يجوز ان تسمى امه ام الاله وهم النساطرة . ومنهم من كان يعتقد بالوهمية مريم فضلاً عن ألوهية المسيح ويعبدها . ومنهم من كان يعتقد بنبوة المسيح كسائر الأنبياء ومعجزة ولادته ومنهم من كان يعتقد انه ولد من مريم ويوسف النجار ولادة طبيعية وان الله احفظاه نبياً وأرسله الى بني اسرائيل ومنهم من كان يعتقد بصلبه ومنهم من لا يعتقد . وكانوا نتيجة لذلك شيعاً واحزاباً يقاتل بعضهم بعضاً ويضطهد بعضهم بعضاً على ما شرحناه في الجزئين

(إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) و (مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) و (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَذَّبْتَهُ أُتْلَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا)

وان معجزة ولادته كمعجزة ولادة يحيى التي يعرفونها -- وقد ذكرت هذه في انجيل لوقا -- والتي لم يرتب عليها ان يكون لها او جزءاً من إله . وذكر ما قاله عيسى من القول الحق المتطابق مع ما سجلته الاناجيل من اقواله في آية الزخرف هذه :

(وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ إِنَّمَا جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٦٣ — ٦٤)

وفي آية المائدة هذه :

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ٧٢)

وفي آيات المائدة هذه :

(وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ
إِهْلِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ
إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ
أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ . مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي
وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ
الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٦-١١٧))

ثم هتف بهؤلاء وأولئك معاً :

١- يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ
إِلَّا اللَّهَ وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ .

سورة آل عمران ٦٤

٢- إِنْ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ . فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ
لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ
تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ .

سورة آل عمران ١٩ - ٢٠

٣- يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمَّا كُنْتُمْ

تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ . قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ . يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

المائدة ١٥ - ١٦

٤ - وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ .

سورة الاعراف ١٥٦ - ١٥٧

وقد هيا القرآن بذلك السبيل الى انضواء ابناء الدبانتين الى الراية الاسلامية التي حملها محمد العربي صلى الله عليه وسلم ليشن بذلك توحيد جبهة قوية لا يقف امامها شيء في نشر الرسالة الاسلامية وجعلها تظهر على الدين كله .

ولقد استجاب كثير من هؤلاء وأولئك للتهاف لأنهم رأوا في ما جاء في القرآن حقاً وصدقاً وحلاً لمشاكلهم ومطرأ عليهم من انحراف وانقسام وما ارتكسوا فيه من سوء تأويل على ما سجلته آيات عديدة من القرآن بأسلوب رائع نافذ كما ترى في الآيات التالية :

١ - وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا
أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَبُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى قُلُوبًا أُولَئِكَ لَهُمْ
أُجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ . إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ .

سورة مائدة آية ١٩٩

٢ - لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أُجْرًا عَظِيمًا .

سورة النساء آية ١٦٢

٣ - وَلَنَجْذِذَ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ . وَإِذَا سَمِعُوا مَا
أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ
يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ .

سورة المائدة آية ٨٢ - ٨٣

٤ - أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ
مَفْصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ
فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ .

سورة الانعام آية ١١٤

٥ - وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ .

سورة الرعد آية ٣٦

٦ — قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا . وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا
وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا . وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا .

سورة الاسراء ١٠٧ - ١٠٩

٧ — الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا يُتْلَىٰ
عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ .

سورة القصص ٥٢ - ٥٣

٨ — وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ .

سورة العنكبوت ٤٧

وان كان حقاً قد بقي كثير من هؤلاء واولئك متكرين للاسلام والقرآن فان مرد
ذلك الى الأتانية الضيقة والمآرب الخاصة التي جعلتهم سادرين في تعصبهم وتكبرهم على ما
قورته آيات عديدة كانت من دون ريب تسجيلا لواقع امرهم كما ترى في الآيات التالية :

١ — وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ
قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ
اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ بِمَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ
يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ يَبَاوُوا بَغْضَ اللَّهِ عَلَى غَضَبٍ
وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ .

سورة البقرة ٨٩ - ٩٠

٢- وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوَنكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ
كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا
وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

سورة البقرة ١٠٩

٣- أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ
اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ، ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ .

سورة آل عمران ٢٣

٤- كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ
حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ
أَنَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ .

سورة آل عمران ٨٦ - ٨٧

٥- وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوَنكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا
أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ . يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ
تَشْهَدُونَ . يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُلْسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ
وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ .

آل عمران ٦٩ - ٧١

٦- قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ
تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ .

سورة آل عمران ٩٩

٧ — اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ بْنِ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ . يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْتِيَ اللَّهُ بِالنَّارِ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ . هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَكُونُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .

سورة التوبة ٣٠ — ٣٤

ومع ذلك فإن بكر المتكبرين لم يمنع دعوة القرآن الذي حفظه الله بكل سنائه وحفائه وإشراقه ونفوذه من أن تكون وتظل قوة كاسحة . تجد فيها الانسانية حلولاً مختلفاً مشاكلاً لأنها دعوة الحق الذي يتضاءل أمامه كل باطل وعناد ومكابرة وتعجل . ودليل ذلك ما كان من انتصارها وانتشارها الكاسحين في جزيرة العرب في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه . وما كان من انتصارها وانتشارها الكاسحين كذلك في كل مكان وصلت إليه اعلامها في مشارق الأرض ومغاربها حيث انتشرت في البقعة الشاسعة الهائلة الممتدة من الهند والصين شرقاً الى ساحل الاطلانطي ثم بلاد الأندلس وجزر البحر الأبيض وسواحل ايطالية غرباً ومن جبال الاورال والقفقاس وبحر قزوين شمالاً الى اواسط افريقية جنوباً في زمن الخلفاء الراشدين والأمويين والعباسيين وما كان من انتشارها في ابان ضعف السلطان العربي والاسلامي بمثل المقياس الواسع ان لم يكن أوسع مما كان من ذلك في ابان قوة هذا السلطان في مختلف انحاء الأرض^١ وما يزال وما فيه الدليل القاطع على انها لما انتشرت بقوة ما فيها من احق والسناء والصفاء والبساطة وحسب . وبقاء شرائع ضئيلة ضعيفة على نصرايتها ويهوديتها الى اليوم في مختلف انحاء البلاد الشاسعة الواسعة التي ساد فيها السلطان الاسلامي سيادة قوية شاملة خلال القرون الاربعة عشر دليل قاطع آخر على ذلك .

(١) افرا كتاب الدعوة الى الاسلام تأليف ارنولد توماس وترجمة الدكتور حسن ابراهيم وعبد المجيد عابدين

الفصل الاول

نشأة النبي صلى الله عليه وسلم
وحياته قبل البعثة

الفصل الأول

نشأة النبي صلى الله عليه وسلم

وحياته قبل البعثة

إن النبي العربي حلوات الله عليه رائد هذا الدور وهو الوحيد بين الأنبياء الذي لم تكن شخصيته التاريخية موضع شك من أي كان . كما أن القرآن العربي الكريم الذي كان الأساس الأعظم الذي قام عليه هذا الدور هو الوحيد بين الكتب المقدسة الذي تداوله الناس منذ عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما بلغه عن الله بألفاظه وحروفه وآياته وسوره .

ولقد دونت سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عهد مبكر نوعاً ما أي في القرن الثاني للهجرة كما دونت أحاديث كثيرة مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم وتابعيهم في القرن الأول للهجرة . ومع أن هذه المدونات لم تصل إلينا فإنه وصل إلينا كثير مما روي فيها في كتب دونت في القرنين الثاني والثالث للهجرة .

وفضلاً عن ذلك فقد تضمن القرآن المدون والمرتب في زمن النبي صلى الله عليه وسلم صوراً كثيرة عن سيرة النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وبعدها منها الصريح الواضح ومنها ما هو دون ذلك ولكنه ينطوي على ملامح غير خفية من السيرة ١ .

وهكذا صار في اليد مصادر عديدة لهذه السيرة منها ما هو صادق كل الصدق وهو ما احتواه القرآن من صور وأحداث ومشاهد ودلالات وقرائن . ومنها ما فيه أخبار

(١) للؤلؤ كتاب عنوانه سيرة الرسول في جزئين تضمن صوراً كثيرة جداً من السيرة النبوية قبل

البعثة وبعدها وفي عهدها المكّي والمدني .

كثير منها جدير بالثقة والاعتماد لتواتره واتساقه مع المضامين والملمحات القرآنية . ومنها ما يمكن أن يكون مشوباً ببعض الشوائب بسبب تداوله على الألسنة بدون تدوين مدة ما وبسبب ما كان من فتن في صدر الاسلام ، مما يتحمل التحفظ ولكنه لا يخلو من حقائق يمكن استخلاصها منه بالتحصيل والمقارنة .

والمستفاد من هذه المصادر أن النبي صلى الله عليه وسلم ينتسب إلى أسرة قرشية تمتد إلى الزعيم العربي قصي بن كلاب الذي ذكرنا بروزه وزعامته ومآثره المروية في الجزء السابق . فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب . وأمه قرشية من بني زهرة واسمها أمنة بنت وهب^١ . وقد ولد في مكة للسنة الأولى من عام الفيل الذي وقعت فيه غزوة الأحباش لمكة على ما شرحناه في الجزء السابق . وتصادف سنة ولادته لسنة ٥٧٠ ميلادية على ما حسبه الحاسبون^٢ .

استطراد وتعليق على تشكيلك بعض المستشرقين في عروبة النبي وقرشيته واسمه

ولقد حوّم المستشرقون حول اسم النبي صلى الله عليه وسلم وقرشيته وعروبتيه استناداً إلى بعض الروايات التي ليس فيها سند صحيح كما حوّموا حوله .

فلقد ورد في بعض كتب السيرة المتأخرة رواية تفيد أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم في طفولته اسم آخر غير محمد وهو قثم أو قثامة فتمسكوا بها مع أنها لم ترد في كتب السيرة القديمة المعتبرة ووصل بهم الزعم إلى أن اسم محمد قد اقتتل اغتتالا وأقحم على القرآن إقحاماً^٣ . والزعم متهافل لا يكاد يستحق تعليقا حتى على فرض صحة تسمية النبي صلى الله عليه وسلم بقثم أو قثامة . فاسم محمد هو المتواتر المشهور الذي لا يختلف فيه أحد ولا يتحمل شكاً ولا مراءً . والقرآن قد أملي ورتب من قبل النبي صلى الله عليه وسلم . وقد ورد اسم محمد فيه أكثر من مرة^٤ وسميت به إحدى السور . والزعم يقتضي أن يكون النبي صلى الله

(١) ابن هشام . ج ١ ص ١٦٤ مطبعة مصطفى الحلبي .

(٢) نفس المصدر ص ١٦٧

(٣) انظر الجزء الاول من الترجمة التركية لكتاب تاريخ الاسلام لكانتايامي ص ٣٥٢ وبعدها .

(٤) في آية سورة آل عمران ١٤٤ وآية سورة محمد ٢ وآية سورة الذر ١٠ .

عليه وسلم هو الذي بدل اسم قثم أو قثامة الذي كان يسمى به في صباه وشبابه وبعد بعثته باسم محمد في القرآن بعد أن ذكر فيه الاسم الأول . وهذا هراء لا يصح في عقل ومنطق .

ولقد ورد في بعض الروايات أن عبد المطلب الجد الأقرب للنبي صلى الله عليه وسلم نشأ وترعرع في يثرب عند أخواله . وأن عمه المطلب حمله وأتى به إلى مكة . وقال لمن سأل عنه إنه عبد له . ولقد ورد في بعض الروايات كذلك أن لوالد النبي صلى الله عليه وسلم أخوالا في يثرب كما كان لأبيه عبد المطلب . وأنه كان يقضي كثيراً من أوقاته في زيارتهم حتى إنه مات في طريقه إليهم في إحدى هذه الزيارات . كما ورد في بعض الروايات أن والد النبي صلى الله عليه وسلم أخذت ابنها وهو طفل إلى يثرب ليزوره أخوال أبيه فيها وماتت في طريق عودتها من هذه الزيارة . ولقد ندرت تسمية (عبد الله) عند العرب . ولقد قيل عن هذه التسمية إن العرب يسمون بها حيناً يريدون أن يبقى الاسم ٧١ صلى الله عليه وسلم لا أنهم يطلقونها على صاحب الشخصية المجهولة . وإزاء هذه الروايات والأقوال اطلق المستشرقون حياهم العنان يستشفون ما وراءها من معانٍ ومغازٍ ومجبولات^١ لا سيما وفي يثرب جاليات اسرائيلية . والنسبات السبوية إنما عرفت في هذا القبيل من البشر خاجة . وتساءلوا مشككين عما إذا كانت أصالة عروبة النبي صلى الله عليه وسلم وأبيه وجده ومكيتهم وقرشيتهم لا يصح أن تكون موضع اشتباه . وما إذا كان لا يصح أن يكون هناك دم وحبر واستعداد جنسي بين جد النبي صلى الله عليه وسلم وأبيه وبين اسراييلي يثرب . ورأوا في تعدد الروايات واختلافها وتغايرها ما جعلهم ينظرون إلى شجرة نسب النبي صلى الله عليه وسلم القريب منها والبعيد على أنها قد صنعت بعد الاسلام . ومن الغريب أن لا يخطر ببالهم حين آثاروا هذه الشبهات أو أرادوا أن يثيروها أن العرب لو عرفوا مغزاً في نسب النبي صلى الله عليه وسلم وعروبه لوجهوه إليه ولذكره القرآن في معرض الرد كما ذكر كل التهم والمغازر الكثيرة التي وجبوا إليه ؛ هذا في حين أن روايات كثيرة متواترة لم يختلف فيها تضمن اعترافهم بصحة عروبة وقرشية النبي صلى الله عليه وسلم^٢ . ومن الغريب كذلك أن لا يخطر ببالهم

(١) انظر الجزء الاول من الترجمة التركيبية لكتاب تاريخ الاسلام لكايتاني ايضا ص ١٥٣ وما بعدها .

(٢) انظر ابن هشام ج ١ ص ٣٨٠ وما بعدها .

ان بنعموا النظر - ولعلمهم عجزوا عن إتمام النظر - في الآيات القرآنية ليكفوا انفسهم مؤونة هذه الحيرة او هذا التشكيك والتجويد الذي يحول حول كثير مما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم والذي يساعده عليه - وألحق بقال - ثغرات الروايات العربية والاسلامية .

ولقد احتوى القرآن آيات صريحة تقرر ان مكة ام القرى هي مدينة النبي صلى الله عليه وسلم^١ وآيات عديدة تكررت فيها عبارة (من انفسهم) و (من انفسكم) و (منهم) و (منكم) بسبيل الاشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم وفي معرض الخطاب للعرب ولأهل مكة بخاصة^٢ . وآيات عديدة وصف فيها النبي صلى الله عليه وسلم بوصف الأمي الذي جاء في القرآن لوصف غير الكتابيين ولوصف العرب لانهم غير كتابيين^٣ وآيات عديدة وصف بها العرب واهل مكة والقرشيون - لأن هؤلاء هم اول من خطبوا بالدعوة - بأنهم قوم النبي صلى الله عليه وسلم^٤ . ولقد جاء في سورة الأحزاب هذه الآية (إِنَّا أَهْلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتُ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ الخ ٥٠) حيث تدل بصرحة على انه كان للنبي صلى الله عليه وسلم في مكة اعمام وعمات واهوال وخالات وانه قد تزوج من بناتهم اللاتي كن في عداد المسلمين المهاجرين الى يثرب . والمعروف اليقيني انه لم يكن بين زوجات النبي صلى الله عليه وسلم هاشميات وبطن هاشم هو بطن النبي الأقرب . ومن زوجات النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بنت ابي بكر رضي الله عنها وهن من بطن التيم من قريش ومنهن حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنها وهي من بني عدي من قريش وام حبيبة رملة بنت ابي سفيان رضي الله عنها من بني امية بن عبد شمس . وام سلمه رضي الله عنها من بني اسد وزينب

(١) انظر آية سورة محمد ١٣

(٢) انظر آيات سورة التوبة ١٣٨ وآل عمران ١٦٤ وسورة الجمعة ٢

(٣) انظر آيات سورة الاعراف ١٥٧ - ١٥٨ والجمعة ٢

(٤) انظر آية سورة الانعام ٦٦ والزخرف ٤٤

بنت حبش الأسدية رضي الله عنها من بطون قريش وسودة بنت زمعة رضي الله عنها
 وتتصل نسبها بنبوي جد قصي وأم سامة الخزومية رضي الله عنها من بطون قريش^١ وجميعين
 من المهاجرات من مكة إلى المدينة . ومن المعروف أن العمومة والخوالة عند العرب
 لا تعني العم المباشر أو الخال المباشر أو العمة أو الحالة المباشرتين فحسب وإنما قد ترجعان إلى
 العمومة والخوالة غير المباشرتين أيضاً . بحيث يصح القول بأن بني أمية وبني هاشم أبناء عم
 لأنهم يجتمعون في عبد مناف والد هاشم وعبد شمس جدي الأمرتين . وإن تعبير أخواله
 وخالاته وعماته وأعمامه يمكن أن يطلق على أحوال أبيه أو جده وخالاتها وعماتها وأعمامها
 أيضاً . وهكذا تبدو بنسب القرآن صلة القرى بالعمومة والخوالة غير المباشرتين وتعبر
 آخر صلة القرى القديمة التي قد تعود إلى عدة أجيال بين النبي صلى الله عليه وسلم ويختلف
 بطون قريش قائمة لا تحصى بمارة . ولقد أشير إلى هذه الصلة إشارة قوية في إحدى آيات
 سورة الشورى وهي (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ٢٣)
 حيث تأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يقول لبطون قريش إن وشائج القرى بينه وبينهم
 يجب أن تكون قرينة قاطعة لهم على أن دعوته أيامه فوق كل شبهة من مطمع وإنما هي دعوة
 القريب قربه إلى ما فيه الخير وإن من حقه عليهم أن يقابلوه بالمودة التي توجبها
 القرى^٢ .

ولقد روت روايات السيرة^٣ أنه لما نزلت الآية (وأندر عشيرتك الأقربين . سورة
 الشعراء ٢١٤) أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا بني هاشم وبني عبد المطلب وبني عبد مناف

(١) انظر ابن هشام ج ٤ طبعة المكتبة التجارية الكبرى ص ٣٢١ وبدها

(٢) فنقد أن هذا أو ما يقاربه هو التأويل الأقرب إلى الحق للآية من التأويل الذي يعمد إليه الشيعة
 يجعل الآية أمراً بعودة أقارب رسول الله مقابل هداية الناس ! وأكثر المفسرين أولوها بنحو ما أوردناه في
 المتن (انظر تفسير الآية في ابن كثير والبنفوي والطبري والخازن والزمخشري) . ولقد روى البخاري
 حديثاً جاء فيه أن سائلاً سأل ابن عباس رضي الله عنه عن ما تعنيه كلمة القرى في الآية وكان سعيد بن جبير
 حاضراً وهو من كبار علماء التابعين فقال قريبي آل محمد فقال ابن عباس عجلت . إن النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يكن يظن من قريش إلا كان له فيه قرابة فقال لهم لا أسألكم عليه أجراً . ألا إن تصلوا ما بيني وبينكم
 من القرابة (انظر التاج الجامع لأصول الأحاديث الصحيحة ج ٤ ص ٢٠٣ - ٢٠٤)

(٣) طبقات ابن سعد ج ١ ص ١٨٤ - ١٨٥ والطبري مطبعة الاستقامة ج ٢ ص ٦١ - ٦٤

وفي رواية دعا زعماء بطون قريش لاندازهم على اعتبار انهم عشيرته الأقربون . وعلى كل حال فالآية تتضمن كما هو ظاهر دلالة قاطعة على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان له في مكة عشيرة او بطن خاص يلتحم معه التحام القرابة العصبية المباشرة . وفي سورة التوبة هذه الآية (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيله ١٩) ومعظم المفسرين^١ يروون ان المقصود بكلمة سقاية الحاج الشخص الذي كان يتولى هذه المهمة وهو العباس بن عبد المطلب عم النبي عليه السلام ، وأمر هذه المهمة من المهام العليا التي كان يتولاها رؤساء بيوتات قريش الرفيعة او نبهاؤها ووجهاؤها ابناء عن ابناء على ما شرحناه في الجزء السابق حيث يكون في هذا قرينة قرآنية بأسلوب ما على ان بني عبد المطلب من بيوتات قريش البارزة .

طفولة النبي

وتعود بعد هذا الاستطراد الى السياق فنقول ان بعض الروايات تذكر ان والد النبي مات وهو في بطن امه وبعضها تذكر انه مات بعد ولادته بسبعة اشهر او بثمانية وعشرين شهراً^٢ . وهي مقننة على انه مات في المدينة حيث كان في رحلة تجارية وصل فيها الى غزة وعاد منها مريضاً فتخلف عند اخواله بني عدي بن النجار فمات بعد شهر^٣ . وهي متفقة كذلك على ان النبي استرضع في بني سعد واسم مرضعته حليمة وعلى ان امه ماتت بعد ولادته ببضع سنين فنشأ يتيماً من الأبوين ، والى هذا اشارت آية سورة الضحى هذه (ألم يجدك يتيماً فآوى ٦) وقد نشأ في حضانة جده عبد المطلب الى ان مات هذا في السنة الثامنة من عمره فصار الى حضانة عمه وشقيق ابيه ابي طالب^٥ . وقد كان له اعمام عديدون غير ابي طالب منهم عبد العزى الذي نعتة القرآن بأبي هب والعباس وحزرة^٦ . وكان ابو هب

(١) انظر تفسير الآية في تفسير الطبري وابن كثير وغيرها

(٢ - ٤) ابن هشام ج ١ ص ٢٦٧ - ١٧٧ وطبقات ابن سعد ج ١ ص ٨٠ - ٩٠

(٥) ابن هشام ج ١ ص ١٨٩ وطبقات ابن سعد ج ١ ص ١٠١ - ١٠١

(٦) غنى ابي هب مؤيد بآية سورة تبت (ما اغنى عنه ماله وما كسب وغنى العباس مذكور في الطبري

ج ٢ ص ٥٧ - ٥٨

والعباس من اغنياء قريش . وكان العباس صاحب منصب من مناصب مكة العليا على ما ذكرناه قبل . وكانت امرته تنعت ببني هاشم نسبة الى جد والده . وكان هو وعمه ابو طالب من الفريق غير الغني بل وغير البارز في المجال الاجتماعي . ويستفاد هذا بالنسبة له من آية في سورة الضحى بالنسبة لفقره وهي (ووجدك عثلاً فأغنى) ٨) ومن آيات في سورة الزخرف وص فيها حكاية استغراب زعماء قريش من اختصاصه بالنبوة دونهم مع انهم هم الزعماء البارزون اصحاب المكاة المرموقة والكلمات المسوعة كما ترى في النصوص التالية :

١ - وَأَنْتَلَقَ أَكْمَلًا مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ . مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِهَةٍ الْأَخَرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا خُتْلَاقٌ أَهْمُ النَّزْلِ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ يَمِينِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ .

سورة ص ٦ - ٨

٢ - وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ . أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ

٣٢ - ٣٣ سورة الزخرف

(١) استغربوا نزول القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا إنه كان الاول ان ينزل على زعيم عظيم من زعماء مكة والطائف . فردت عليهم الايات بان ما هم فيه من تفاوت في الدرجات وعلو في المكاة هو مظهر من مظاهر الحياة وليس مظهر رحمة ربانية يختص الله بها المستحقين لها من عباده الصالحين .

اما امر فقر عنه ابي طالب فهذا مما يستفاد من الروايات^١ . ولعل تقدم اخيه العباس عليه وتوليّه منصب سقاية الحاج مع انه اصغر منه من الدلائل على ذلك .

ولقد احتوت بعض الكتب وبخاصة المتأخرة منها^٢ روايات كثيرة في سياق ذكر وجوده ونوره قبل نشأة الانسان الأولى ثم في سياق ذكر نسبه وحمله وولادته وبشائره دون ان يكون لها اصل من قرآن او سند من حديث صحيح او دعامة من منطق ومقول بل وكثير منه لم يرد في الروايات المدونة في كتب السيرة القدسية حيث يبدو منها ان غلاة المسلمين لم يكتفوا بالوقوف عند الانسان الكامل في النبي صلى الله عليه وسلم الذي يتجنى في التمييز في عظم الحق وحفاء النفس وكبر القلب وقوة اليقين والكفء في الله ومهجة العظمى التي اضطلع بها ورأوا انه لا بد من ان يكون من لوازم نبوته واحتفائه ان تكون ثمة مقدمات وبشائر وان كان فيها ما يخرج النبي صلى الله عليه وسلم من النطاق الطبيعي للبشر اولاً ولسائر الأنبياء ثانياً ويدخله في نطاق اللاهوتية او ما في معناها . وذلك حين يصفونه بالاب الاكبر لجميع الموجودات وانه خص بالاستخراج من ظهر آدم قبل نقيح الروح فيه لانه هو المقصود من خلق النوع الانساني وان جميع الكائنات من عرش ولوح وقلم وكرسي وسعوات وارضين وانس وجن وشمس وقمر وملائكة وجنة ونار قد خلقت من نوره وان احد اجداده الياس كان يسمع تليته بالحج وهو في حبله وانه كان يعلم بأمر نبوته منذ كانت في عالم الذر وبعد خلقه ويرى علام ذلك في الشجر والحجر وهي تسلم عليه وان امه سمعت بشائر نبوته ورأت اعلامها حين وضعته الى آخر ذلك . ومن الغريب والطريف معاً ان يكون مثل هذا الغلو في اعتقاد صفات النبوة هو الذي حمل طائفة من العرب على جحد نبوته والوقوف منه موقف المنكر المستغرب اذ تخيلوا ان النبي لا بد من ان يكون فوق البشرية في القدرة على الخوارق ومعرفة الغيب وتسخير الاكوان والخلود والصعود الى السماء واستئزال الملائكة وانفتاح كنوز الارض له . فلما رأوه بشراً مثلهم بقر بلسان القرآن مثليته البشرية ويرد عليهم حيناً يضربون منه الخوارق بأنه ليس الا بشراً ورسولاً وانه لا يعلم الغيب ولا يملك خزائن الله وانه ليس ملكاً وانه معرض لجميع ما

(١) انظر طبقات ابن سعد ج ١ ص ١١١ والطبري ج ٢ ص ٥٧ - ٥٨

(٢) انظر الشفاء والفسطاطي وشروحا ومختصراتها وافتاح المولد النبي التي تتلى في الحفلات .

تتمر عن له البشر عجبوا ووجدوا ورد القرآن موقفهم وتندبه في آيات كثيرة ١ .

على ان في القرآن آيات كثيرة فيها سور عديدة عن شخصية النبي صلى الله عليه وسلم وحياته قبل البعثة كما ان في الروايات التي يصح الاعتدال عليها سور عديدة من ذلك أيضاً .

أخلاقه



بالإضافة الى الاشارات القرآنية التي نهى اليها قبل قليل في صدد يتمه وفقره وعدم بروزه في مجال الزعامة ففي سورة القلم آية فيها تنويه بأخلاقه وهي (وانك لعلى خلق عظيم ٤) ولا شك في أن الخلق العظيم الذي تقرره الآية فيه هو امتداد لما كان له من ذلك قبل البعثة لان الآية من أوائل ما نزل من القرآن . والكلمة مطلقة واسعة الشمول بحيث يصح القول انها تصف النبي صلى الله عليه وسلم بالاخلاق الكريمة الفاضلة الشخصية والاجتماعية . وقد روى البخاري^٢ حديثاً عن عائشة رضي الله عنها جاء فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم حينما عاد من حراء بعد نزول الوحي الاول عليه قال خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها اني خفت على نفسي فقالت له « كلا والله ما يخزيك الله أبداً انك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق » وفي هذا تفسير للاخلاق الكريمة الفاضلة التي كان عليها قبل بعثته كما هو واضح .

وفي سورة الانعام التي هي من السور المكية المبكرة في النزول نوعاً ما هذه الآية في معرض حكاية عناد زعماء قريش والرد عليهم (وإذا جاءتهم آيةٌ قالوا لنُؤْمِنُ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ١٢٤)

(١) اقرأ مثلاً آيات سورة الاعراف ١٨٨ ويونس ٤٩ والاسراء ٩٠ - ٩٤ والانباء ٧ - ٨

والفرقان ٧ - ٨

(٢) التاج الجامع لاصول احاديث الرسول ج ٣ من ٢٢٦ - ٢٢٧

حيث تقرر الجلة الثانية من الآية ان الله تعالى انما اصطفى محمداً (صلعم) لما كان عليه من استعداد ودرابح حقيقة وروحية جعلته أعلا منية الرسالة العظمى . وطبيعي أن ذلك تقرير لما كان عليه قبل اصطفاؤه لهذه المهمة وفي سورة يونس هذه الآيات التي تدل على انه لم يكن فضولاً وعلى انه كان منطوياً على نفسه متقبضاً عما كان عليه قومه

(وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّمَا يَبْرُأَن غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَتَدَّلَهُ مِنْ لِقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتِغ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ . قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَذْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . (١٥ - ١٦)

وفي سورة المؤمنين آيات تدل على أن النبي (صلعم) لم يكن نكرة بين قومه قبل بعثته ولو لم يكن بارزاً في مجال الزعامة بل وتدل على أنه كان معروفاً عندهم بوجاهة العقل وهي (أَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ . أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ . أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ .

(٦٨ - ٧٠)

وهناك آيات عديدة أخرى تتضمن تقرير ما كانت عليه سيرته في المسلمين من لين وتنزه عن الغفظة وغلظ القلب والاستماع للخير والعمل به وثقته في أصحابه وشدة حرصه

(١) انظر آيات سورة آل عمران ١٥٣ - ١٥٩ والاسام ٣٥ والتوبة ٢٥ - ٢٦ و ١٢٨ ويونس ٩٩ والكهف ٦ وطه ١ - ٢ والشعراء ٣ والاحزاب ١٠ - ٢١ و ٢٨ - ٢٩ والفتح ٧٢ والعلق ١٥ - ١٩ والشم ١٠ - ١٦ وانظر كذلك ص ٤٨ - ٦٩ ففيها نصوص هذه الآيات وغيرها وشرح لها في مبحث اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم

على المؤمنين وتألمه مما كان يشق عليهم ويسبب لهم العنت والعناء وما كان عليه من خفق الحياء والتفادي من جرح عواطف أصحابه . وما كاث من شدة حرصه على هداية قومه وخيرهم وصلاحهم . وما كان يبذله من جهد عظيم تكاد أن تهلكه وتشقيه في هذا السبيل . وما كان يعتربه من هم وحزن واشفاق بسبب انقباض قومه عن الاستجابة الى دعوته في مراحلها الاولى . وما كان عليه من ثبات الجأش وقوة الجنان في الخطوب وميدان الحرب وما كان من استغراقه في مهمته العظمى استغراقاً جعله لا يبالي بأي متعة أو مطلب أو رغبة بالنسبة لهـ عيشة البتية الهائلة حتى كاد يطلق زوجته حينما طالبته بشيء من ذلك . وما كان عليه من جرأة وقوة جنان في الوقوف أمام الزعماء الاقوياء وتوجيه اشد الانذارات والصرخات القارعة التي أمر بتوجيهها عليهم كلما كانوا يشتدون في ضدهم وتصاحبهم^١ .

وإذا كانت هذه الايات القرآنية متصلة بسيرته بعد البعثة فإن ما لا يصح المراء فيه أن أصول الصفات والاخلاق المشار اليها فيها كانت تمتد الى ما قبل بعثته وانما هي التي اهلته لم رسالة العظمى فيأ اهلـه من مواهب ومزايا . بل من الحق أن يقال هذا بالنسبة لجميع ما نوه به القرآن وحث عليه من اخلاق فاضلة كالصدق والعدل والصبر والامانة والاعتدال والاحسان وحلة الرحم والوفاء ونصرة المظلوم والصبر والكرم وكل ما دمه القرآن ونهى عنه من اخلاق سيئة من كذب وظلم وبغي وانم وفحش وافك وزور واسراف ونكث وغدر وخيانة وربا ومكايـرة وهوى . ولقد روى الامام احمد والنسائي حديثاً عن جابر بن نفير جاء فيه انه حج ودخل على عائشة رضي الله عنها فسألها عن خلق رسول (صلعم) فقالت « كان خلق رسول الله القرآن^٢ وهو جواب فيه كل الحق والصدق والبدهة بدوت ريب »

(١) اقرأ آيات سورة آل عمران ١٥٣ و ١٥٩ والتوبة ٢٥ - ٣٦ و ٩١ و ١٢٨ والكهف ٦ و ١٥ - ٢ والشعراء ٣ وفاطر ٨ والانعام ٣٥ ويونس ٩٩ والاحزاب ١٠ - ٢١ و ٢٨ - ٢٩ والاح ٧٢ والهمزة ١ - ٩ وتبت ١٠ - ٦ والعلق ١٥ - ١٩ والهم ١٠ - ١٦ وقرأ كذلك الصفحات ٤٨ - ٦٩ من الجزء الاول من كتابنا سيرة الرسول التي استعرضنا وشرحنا فيها هذه الايات وغيرها في صدد اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) انظر تفسير ابن كثير لاية « وانك لعلى خلق عظيم » من سورة الفم

شبابه وزواجه واعتكافاته وبعض أحداث جوت له



ولقد ذكرت كتب السيرة ان ابا طالب كان لا يسافر سقراً الا اخذ النبي معه وانه توجه نحو الشام فنزل منزلاً فيه فأتاه راهب اسمه بجيرى فلما رأى النبي وكان عمره اثني عشرة سنة سأل عن والده فقال له ابو طالب ما انا ذا وليه فقال له احتفظ بهذا الغلام ولا تذهب به الى بلاد الشام فان اليهود حسدوا في اخشاهم عليه فرده ابو طالب معه الى مكة^(١)

وماروي^(٢) أن النبي (صلى الله عليه وسلم) لما بلغ سن الشباب وعرف ما كان عليه من أمانة وأخلاق رضية طلبت اليه السيدة خديجة بنت خويلد ابن اسد بن عبد المزي بن قصي رضي الله عنها إحدى نساء الأسر القرشية الشريفة وأرملة أبي هالة بن مالك أحد بني أسيد بن

(١) هذه خلاصة ما جاء في طبقات ابن سعد ج ١ ص ١٠١ وقد روى ابن هشام ذلك بشيء من الخلاف والبيان حيث روى ان الركب الحجري لما وصل الى بصرى وكان فيها دير يقيم فيه بجيرى الراهب رأى هذا غمامة تظلل الركب فنزل ودعاهم الى الطعام فلبوا الدعوة وخلفوا رسول الله عند متاعهم لحداثة سنه فظلت الغمامة حيث هي فألمهم ان كان تخلف منهم احد فقال غلام حدث فطلب إحضاره فلما جاء اخذ يلحفه لطفاً شديداً وينظر الى اشياء من جسده كان يجدها عنده من صفته فقال له اسألك بحق الالة والمزي إلا ما اخبرتني عما أسألك عنه فقال له لا تسألني بالالة والمزي فوالله ما ابغضت شيئاً قط بنفسها فباله بالله عن اشياء من حاله في نومه وهيئة اموره فأخبره فوافق ذلك ما عنده من صفته ثم نظر الى ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من صفته التي عنده وكان مثل اثر المحجم فسأل الراهب ابا طالب عنه فقال له ابني فقال ليس ابنيك فاذ ينبغي ان يكون له اب حي فقال له ابن اخي مات ابوه وامه حبلى به فقال له ارجع بان اخيك الى بلده واحذر عليه اليهود فوالله ان رأوه وعرفوه ما عرفت منه ليفته شراً فانه كائن لابن اخيك شأن عظيم فأسرع به الى بلده فخرج به عمه سريعاً حتى اقدمه مكة حين قرع من تجارته. (١٩١ - ١٩٤ ج ١) وبما يمكن من اختلاف في رواية المؤلفين فالظاهر ان مصاحبة النبي لعمه في صباه في رحلته او رحلاته التجارية صحيحة وان اثناء جري بين عمه وبين بجيرى الراهب في رحلته وان هذا رأى في النبي من الامارات ما جمعه يتوقع له ذلك الشأن العظيم ويحذر عمه عليه .

(٢) ابن هشام ج ١ ص ١٩٨ - ٢٠١

عمرو بن قنم حليف بني عبد الدار ، وكانت ذات مال أن يتجر لحسابها على عادة موسى مكة على ما ذكرناه في الجزء السابق فقام بأكثر من رحلة تجارية في سبيل هذه المهمة ونجح فيها نجاحاً جعل السيدة تعرض عليه نفسها للزواج فتزوج بها وعمره خمس وعشرون سنة .

ونعتقد أن هذا الحادث كان فاتحة عهد جديد في حياة النبي (صلعم) بل كان حاسماً فيها له أكبر الأثر في الاتجاه النهائي الذي اتجه اليه وتبأت نفسه وقواه الروحية لتلقي الرسالة العظمى والنهوض بها . إذ أغناه الله تعالى عن الضرب في الأرض في سبيل الرزق . فاستطاع ان يتمتع في جانب السيدة بالحياة البتية الماثلة المطمئنة من جهة وأن يتفرغ من جهة أخرى بنفسه وقلبه وفكره وروحه للتدبر في ملكوت الله وآلائه والقيام بالرياضات او الاعتكافات الروحية فارغ القلب من هموم المعيشة وضرورتها . ونعتقد ان آية سورة الضحى (ووجدك عائلاً فأغنى) قد تضمنت الإشارة الى ذلك . واسلوبها الذي فيه معنى التنويه والتذكير بنعمة الله بذلك جدير بالامعان . وننبه الى ان روايات السيرة لم تذكر ان النبي (صلعم) قام بأي رحلة تجارية او شغل نفسه بأية مشغلة دنيوية تكسبية بعد اقترانه بالسيدة خديجة رضي الله عنها . وكل ما ذكرته هو اخبار رياضاته واعتكافاته في غار حراء ثم اخبار قليلة أخرى اهمها حادث التحكيم في وضع الحجر الاسود في ركن الكعبة وحضوره حرب الفجار وحلف الفضول . وهي اخبار اجتماعية . وإنه يكفي المرأة العربية فخراً ان يكون للسيدة خديجة هذا الأثر العظيم في حياة النبي (صلعم) . ولقد تواترت الروايات فيما كان من صور هذا الأثر قبل البعثة وبعدها . فقد كانت تحنو عليه أعظم حنان وتخصه بأسمى العواطف وتبني له الإراد في مواسم اعتكافاته الرياضية والروحية وتلاحظه في اثنائها . ثم شجعت اعظم التشجيع وهدأته اعظم التهدئة حينما اوحى الله تعالى اليه في غار حراء حيث رجع اليها مقشعراً وقال لها زملوني حتى فهب عنه الروع فاخبرها وقال لما اني خشيت على نفسي فقالت له ما اوردناه قبل من كلام عظيم وانطلقت به حتى أتت ورقة بن نوفل ابن عمها وكان امراً قد تنصر في الجاهلية وكان يكتب العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله وكان شيخاً كبيراً قد عمي فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن اخيك . فقال له ورقة ماذا ترى يا ابن اخي فاخبره بما رأى فقال له هذا الناموس الذي نزل الله على موسى يا ليتني فيها جذعاً ليتني اكون حياً إذ يخرجك قومك فقال له رسول الله (صلعم) او يخرجني هم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا

عودي واث يدر كني يومك انصرك نصراً مژزراً^١ وكانت اول من صدقه وآمن به بما بدل على صدق فراستها وثاقب نظرها في شخصية النبي (صلعم) بعد ان تزوجته وعرفت ما فيه من مواهب واستعداد وقوى وروحة وعقولة وخلقية . وظلت تؤاسيه وتهديه وتشجعه كلما اشتد غمه وحزنه من جراء موقف زعماء مكة من دعوته الى ان توفاه الله في السنة الثامنة لبعثته . وكان تقبجه عليها عظيماً لأنه فقد بفقدها اقوى صديق ومشجع ورفيق^٢ .

وحادث التحكيم الذي اشرنا اليه ذو مغزى خاص في صدد شخصية النبي (صلعم) وفضل اخلاقه وعقله وامانته وقد ذكرته روايات السيرة^٣ دون خلاف بما قد يدل على صحته . فقد تعرضت الكعبة لسيل شديد فصدعها فاتفق زعماء قريش على هدمها وتجديد بنائها . وكان النبي (صلعم) في الخامسة والثلاثين من عمره وقد اشترك في البناء حيث كان عملاً مشرفاً . ثم اختلف الزعماء على من يضع الحجر الأسود في مكانه - وقد ذكرنا شيئاً من تاريخه وقداسته في الجزء السابق - حتى كادوا يقتتلون ثم اقترح بعضهم تحكيم اول داخل الى الحرم فكان محمد (صلعم) فارتاحوا وهتفوا انه الامين - حيث كان اشهر فيهم بهذا الاسم المحبب الدال على امانته ورجاحة عقله فوضع الحجر في ثوب وطلب الى زعماء قريش ان يمسكوا بأطرافه ويرفعوه معاً الى ان وصل الى مكان الحجر فوضعه بيده في مكانه فأرضى بتدبيره الحكيم الجميع .

اما حرب الفجار فقد كانت بسبب قتل شخص شخصاً آخر في الشهر الحرام مما فيه مناقضة لتقاليد الاشهر الحرم التي شرحناها في الجزء السابق . وقد اشترك فيها القرشيون الى جانب حلفاء لهم ضد فريق آخر . وكان عمر النبي (صلعم) عشرين في رواية وخمس عشرة في رواية اخرى فحضرها مع عمومته وكان يقدم النبل اليهم حينما تأتي من جانب اعدائهم وتسقط في ساحتهم وفي رواية انه رمى فيها ايضاً وانه قال ما احب ان لا اكون فعئت ذلك^٤

(١) انظر التاج الجامع لاصول احاديث الرسول ج ٣ ص ٢٢٦ - ٢٢٧

(٢) انظر ابن هشام ج ١ ص ٢٥ وحياة محمد هيكل ص ١١٨ - ١٨١ - ١٨٢

(٣) انظر ابن هشام ج ١ ص ٢٠٤ - ٢١١ والطبقات لابن سعد ج ١ ص ١٢٦ - ١٢٩

(٤) انظر سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٩٥ - ١٩٨ والطبقات ج ١ ص ١٠٨ - ١١٠

وأما حلف الفضول فقد انعقد بين عدة بطون قرشية بسبب ظلامة تعرض لها رجل من زبيد حيث اشترى منه العاصي بن وائل أحد اشراف قريش بضاعة وحبس عنه ثمنها . فلما أعيا الأمر الزبيدي صعد الى جبل أبي قبيس وصاح بأعلى صوته :

يا آل فهر لمظلوم بضاعته ببطن مكة نائي الدار والنفر
ومحرم اشعت لم يقض عبرته يا للرجال وبين الحجر والحجر
ان الحرام لمن تمت كرامته ولا حرام لثوب الفاجر الغدر

فقام الزبير بن عبد المطلب وقال ما لهذا وترك . فاجتمع بنو هاشم وبنو المطلب وبنو زهرة وبنو تيم وبنو اسد في دار عبد الله بن جدعان وتعاهدوا على ان لا يجحدوا بمكة مظلوماً من اهلها وغيرهم الا قاموا معه على من ظلمه حتى ترد عليه مظالمه . وقد شهد النبي (صلى الله عليه وسلم) الاجتماع واشترك في التعهد وكان عمره عشرين سنة وقد اثر عنه انه قال (لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما احب ان لي به حمر النعم ولو دعيت اليه في الاسلام لاجبت^١ .

هذا . وفي آية في سورة الضحى ما يمكن ان يلقي الضوء على نشأة النبي (صلى الله عليه وسلم) الروحية وهي « ووجدك خالاً فهدي^٢ » ولقد قال بعض المفسرين ان الآية احتوت اشارة الى حادث تيهان فعلي وقع للنبي (صلى الله عليه وسلم) في طفولته او في احدى رحلاته كما قال بعضهم انها تعني انه كان غافلاً عن الشريعة التي لا تتقرر الا بالوحي او انه كان حائراً في اسلوب العبادة ونفوا عنه على اي حال ان يكون خالاً بمعنى الاندماج في العقائد والتقاليد الشريكية الجاهلية .

والنفس لا تطمئن الى رواية تيهان النبي (صلى الله عليه وسلم) مضموناً وسنداً . ولا تبدو انها يمكن ان تتسق مع ما تضمنته الآية من "من الله تعالى على نبيه بأعظم افضاله لتفاهة الحادث .

(١) انظر سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٤٠ — ١٤١ تحقيق السقا ورفعه وطبع مصطفى الحلبي

والطبقات لابن سعد ج ١ ص ١١٠ — ١١١ مطبعة لجنة الثقافة الاسلامية

وتفسير كلمة (خال) بالخائر يجعل معنى الآية على ان المقصود الخيرة في الطريق التي يجب ان يسار فيها الى الله وعبادته على افضل وجه وهو المعنى الذي نراه الارجح .

ولقد ذكرت ملة ابراهيم في القرآن مرات عديدة وبجفاوة عظيمة وآيات مكة ومدينة وفي صدد الجدل والخطاب مع العرب في مكة ومع اليهود في المدينة وفي صدد الدعوة اليها والتنويه بها ووجوب التزامها وتقرير صفتها وماهيتها لذاتها أيضاً . وبأسلوب يفيد أنها توحيدية مستقيمة على وحدة الله او منحرفة عن الشرك ، وأنها كانت بما تداوله الألسنة قبل البعثة وعنواناً على الملة المثلّية لمعرفة الله وعبادته وحده^١ .

ولقد وردت روايات عديدة^٢ عن افراد من العرب في مكة ويثرب وغيرها تخلوا لقبول البعثة عن تقاليد العرب وعقائدهم الشركية واعتقدوا بوحدة الله ونزهوه عن الشركاء ومنهم من عبده على ملة ابراهيم او ما ظنّه ملة ابراهيم على ما شرحناه في الجزء السابق شرحاً يقيني عن التكرار . وكان العرب يسمونهم حنفاء وصابئين بمعنى انهم مالوا وانحرفوا عن دين آبائهم وتقاليدهم . فالذي نعتقده ونرى ان الآيات القرآنية تلهمه ان النبي (صلعم) حينما نضج شبابه صار من هذه الطبقة التي أنفت من تقاليد الشرك الجاهلية واعتنقت فكرة وحدة الله منزهاً عن الشرك والولد والمساعد واخذت تبحث عن ملة ابراهيم وتعبّد الله على ما ظنوه هذه الملة .

ولقد ذكرت الروايات والاحاديث^٣ ان النبي (صلعم) كان يعتكف في رمضان كل سنة اعتكافاً روحياً في غار حراء في احد جبال مكة الذي سمي باسم جبل النور في الاسلام فيستغرق في آلاء الله وملكوته وعظمته كونه . وكان بعض المتورعين يفعلون ذلك^٤ . والاغلب انهم كانوا من افراد هذه الطبقة الموحدة . وظل على هذا المنوال إلى ان بلغ أشده وبلغ أربعين سنة في رواية وثلاثاً واربعين في رواية^٥ — والاولى هي الاشهر —

(١) اقرأ آيات سورة البقرة ١٢٣-١٣٢ وآل عمران ٦٧-٦٨ و٩٥ و٩٧ والأنعام ١٦١ و ابراهيم ٣٤ - ٤١ والنحل ١٣٠ - ١٣٢ مثلاً

(٢) انظر مثلاً ابن هشام ج ١ ص ٢٣٧ - ٢٤٧

(٣) انظر التاج الجامع للاصول في احاديث الرسول ج ٣ ص ٢٢٦ - ٢٢٧

(٤) الطبري ج ٢ ص ٤٨ مطبعة الاستقامة

(٥) نفس المصدر ١٠٧ - ١٠٨

اصطفاه الله تعالى دون افراد طبقة لرسالته العظمى لما علم من مواهبه الخلقية والعقلية والروحية التي تؤهله للقيام بهذه المهمة وانزل عليه في ليلة القدر التي كانت إحدى ليالي رمضان العشر الاخيرة او السابعة والعشرين منها في غار حراء وحياه لازل مرة بآيات القرآن الاولى :

(اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ .

سورة العلق ١ - ٥

وليس في روايات السيرة على ما ذكرناه قبل بيانات شافية عما كان النبي (صلعم) يفعله في السنين الخمس عشرة التي مرت بين زواجه من خديجة رضي الله عنها الى ان نزل عليه الوحي في غار حراء .

وفي القرآن بعض آيات تحكي قول الكفار إن النبي (صلعم) كان يتعلم ما يتلوه قرأنا من بعض الأشخاص او يستعين بهم على ذلك . منها آية في سورة النحل حكى قولهم إنه كان يعلمه رجل اعجمي وهي هذه (وَلَقَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ١٠٣) ومنها آية في سورة الفرقان حكى كذلك قولهم إن قوماً آخرين كانوا يساعدونه على نظم القرآن وهي (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ٤) والآيات إلما تنفي التعليم والاستعانة ولا تنفي الاتصال . والمتبادر ان القائلين لم يكونوا يقولون ما قالوه لو لم يروا او يعرفوا ان النبي (صلعم) كان يتردد على بعض أهل العلم والكتاب . ولقد ذكرت الروايات في سياق تفسير هذه الآيات اسمي جبرا ويساو الرومين وقالت إنها كانوا يقرآن الانجيل والتوراة وإن النبي (صلعم) كان يتردد عليها او على احدهما جبرا ويستمع إلى ما يقرأونه .

(١) انظر تفسير آيات سورتي الفرقان والنحل المذكورة في كتب تفسير الطبري وابن كثير وغيرهما .

ولقد احتوى القرآن المكي آيات عديدة فيها استشهاد بأهل العلم وأهل الكتاب على صحة رسالة النبي (صلعم) ودعوته وتنبؤه بفرحهم بما أنزل عليه من قرآن وإيمانهم وتصديقهم وإقرارهم بأنه منزل من الله بالحق وأوردناها في التمهيد والمستفاد من الروايات أن أكثر هؤلاء كانوا في مكة وأنهم كانوا نصارى ، وروح الآيات قد تؤيد هذا وإن هناك آية مكية تذكر شهاداً من بني إسرائيل وإيمانه بصحة رسالة النبي والقرآن نصاً وهي (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَأُتْكِبَرْتُمْ إِنْ أَلَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١٠)

فليس من المستبعد أن يكون النبي (صلعم) قد كان يتصل بهؤلاء وإن يكون وقف منهم على أسس الديانتين اليهودية والمسيحية وعلى ما في الأسفار التي كانت متداولة في أيديهم . والراجح إنه عرف كذلك منهم ما عليه أهل هاتين الديانتين من خلاف ونزاع وتأويلات وانحرافات عكرت صفاء جوهرهما فاشتد اتجاهه إلى الله ليهديه إلى ما هو الأقوم فاستجاب إليه فهداه إلى ملة إبراهيم الخليفة التوحيدية الإسلامية وحمله رسالته العظمى بما يتصل في اهتمام الذي أمره بأن يتف به (قُلْ إِنِّي مَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . الأنعام ١٦١ - ١٦٣)

وبما يمثل في النداء الذي تضمنته هذه الآية (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٦٤ آل عمران) و (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ

يَكْفُرُ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ . فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ
وَجِئْتُ اللَّهَ وَمَنْ اتَّبَعَنِي وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ
فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ
بِالْعِبَادِ . آل عمران ١٩ - ٢٠)

والمبادر ان الفريق الكتابي الذي كان في مكة كان هو الآخر يشعر بالحرج مما عليه
أهل مكة من انحراف وشقاق ونزاع فلما بعث الله النبي (صلعم) ووجه دعوته اليهم في
جملة من وجه اليه دعوته اسلم وصدق معظمهم وفرحوا بما جاءهم به على ما سجلته آيات سور
الرعد (٣٦) والانعام (١١٤) والاسراء (١٠٧ - ١٠٩) والقصص (٥٢ - ٥٣)
والاحقاف (١٠) التي اوردناها في التمهيد حيث وأوا فيه حلولاً لمشاكلهم وعقدتهم وافتقاراً
لهم بما ارتكسوا فيه من حيرة وبلبلة ونزاع وخلاف .

وليس من المستبعد ان يكون اتصال النبي (صلعم) بهذا الفريق كان وثيقاً مستمراً
الى ان أوحى الله اليه والروايات تذكر عدداً من الكتابيين الذين كانوا من الرعية الاول من
المسلمين والذين ايدوا النبي (صلعم) والتفوا حوله اشد تأييد والتفاف منهم بلال وشقران
وانجشه والاسود وام ايمن من الاحباش وسلمان الفارسي وصهيب الرومي وغيرهم وغيرهم
رضوان الله عليهم .

ولقد تواترت الروايات الى حد اليقين بأن ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان صديقاً
للنبي (صلعم) قبل البعثة . وكان دائم التردد عليه ^١ ، وكان اول من آمن به من الرجال .
وان كلاماً من عثمان بن عفان واي عبيدة بن الجراح وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن
عوف والزبير بن العوام وطلحة بن عبد الله وسعيد بن زيد رضوان الله عليهم كانوا كذلك
من السابقين الاولين ^٢ ومن اقوى انصار النبي (صلعم) . وهم من شباب الاسر القرشية
البارزة . وبعضهم من جيل النبي (صلعم) . وهم من العشرة المبشرين بالجنة لسابقتهم

(١) ابو بكر الصديق لعلي الطنطاوي ص ٥٠

(٢) ابن هشام ج ١ ص ٢٦٦ - ٢٧٩

ونصرتهم . وجميعهم من ذوي العقول النيرة والمواهب الممتازة كما ثبت ذلك في إبتان حياة النبي (صلعم) وبعد وفاته . واحدهم سعيد هو ابن زيد بن عمر احد افراد الطبقة الموحدة التي اشرنا اليها آنفاً وكان يتعبد على ملة ابراهيم . وقد كان النبي (صلعم) عرفه واجتمع به ^١ . فليس من المستبعد بل من المحتمل جداً ان يكون هؤلاء او بعضهم حلقة وفاق للنبي (صلعم) قبل بعثته وكانوا يتجهون اتجاهاه ويتحدثون في شؤون الدين وما كان عليه قومهم من سخف وضلال . فما ان أوحى الله الى النبي عليه السلام حتى سارعوا الى تصديقه ونصرته وتأيدته .

ومما له صلة بنشأة النبي « صلعم » انه لم يكن يقرأ ويكتب على ما تفيد بعض الآيات القرآنية حيث جاء في آية في سورة العنكبوت « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لا رتاب المبطلون » . سورة العنكبوت ٤٨

وفي سورة الفرقان آية اخرى تؤيد ذلك وهي :

(وَقَالُوا أَأُطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَیَ تُمَلِّ عَلَيْهِ بُكَرَةً وَأَصِيلًا . (٥)

وتعير اکتتبها بمعنى استكتبها على ما ذكره الزخشري وغيره من المفسرين . ومنعى الآية ان الكفار زعموا ان النبي « صلعم » كان يكاف بعض الكتاب بنسخ وكتابة قصص الاولين وتلاوتها عليه صبحاً ومساء حتى يحفظها . وقد يدل هذا على ان زعماء قريش انفسهم الذين حكمت الآية قولهم كانوا يعرفون انه لا يقرأ ولا يكتب :

ولقد حاول كاتباتي المستشرق الطلياني في كتابه تاريخ الاسلام ان ينكر ذلك لانه في رأيه غير معقول . وان يستدل بما في القرآن من معارف كثيرة على ان النبي « صلعم » لا بد من ان يكون قرأها في اسفار الكتابين . وقال فيا قال إن كثيراً من فتيان قريش من ابناء جيله كانوا يقرأون ويكتبون فلا يعقل ان لا يكون تعلم القراءة والكتابة بل

لقد زعم ان من المحتمل ان يكون قد حاول كتمان معرفته للقراءة والكتابة عن الناس وان بعض اصدقائه كانوا يعرفون ذلك . والا نتائج متباينة فيما يتبادر . فلا يعقل بأي حال ان تنفي الآيات القرآنية شيئاً يعرف بعض السامعين المؤمنين عكسه او ان يحاول كتمان امر مثل هذا عن الناس وعن اصدقائه وهم يعرفون ذلك فيه . وليس من الضروري ان يكون قارئاً كاتباً لان امثاله ولاداته قارئون كاتبون . إذ ان من الممكن ان يكون ذلك بسبب ظروف نشأته الخاصة بل هذا ما نعتقد انه الواقع . ودعوى كون معرفة النبي « صلعم » كثيرة تتوقف على معرفته الكتابة والقراءة غير مهمة بالنسبة لتلك الظروف وغير واردة . وعلى الأرجح ان القائلين بها ينظرون بعين الحاضر وعقله . وقليل من التفكير يكفي لتبين الغلو في هذه النظرة . وقد كانت الحافظة ذات الدور الاول في تلك الظروف . ولا يماري احد انها يمكن ان تكون ذات دور عظيم في كل ظرف . ونوابغ العلماء والادباء والحفاظ من العبي من أقوى الادلة على ذلك .

ومن العجيب ان بعض علماء المسلمين حاولوا جهدهم في نفي الاكتساب العلمي عن النبي « صلعم » واستشهدوا بآية العنكبوت المذكورة وبعض آيات اخرى مثل آية سورة يوسف هذه (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْعَاقِلِينَ . ٣) وآية سورة النساء هذه (وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً ١١٣) وآية سورة القصص هذه (وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ ٨٦) وآية سورة الشورى هذه (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥٢)

ولقد حملوا هذه الآيات ما لا تتحمل في معرض الاستشهاد على ما ارادوا على ما هو المتبادر . ولنا نرى حكمة ولا ضرورة لهذا الجهد والنفي . ولا يمكن ان تتعارض هذه الآيات مع صحة القول بأن النبي « صلعم » قد اكتسب معارف كثيرة بما كانت تحتويه الكتب الدينية وغير الدينية من مبادئ واسس وقصص ووقائع وبما كان يدور على السنة الناس الكتبيين وغير الكتبيين من مثل ذلك . لأن هذا هو المنطق مع طبيعة الأشياء ولا يمكن ان لا يكون . ولقد احتوى القرآن إشارات كثيرة الى امور كثيرة بما كان عليه الناس ودائراً في بيئة النبي « صلعم » من شؤون وحالات دينية واجتماعية واخلاقية ومعاشية ومعارف وانباء ووقائع تناولها القرآن بالذكر جدلاً وعظة وتعلية وتنديداً وإصلاحاً وتشريعاً وحظراً وإباحة . ولا يقول احد بطبيعة الحال ان هذه الامور والحالات جاءت جديدة في القرآن او ان النبي « صلعم » كان او يمكن ان يكون في غفلة او عزلة عنها قبل بعثته .

الفصل الثاني

بعثة النبي صلى الله عليه وسلم

وسيرته في مكة بعد البعثة

الفصل الثاني

بعثة النبي صلى الله عليه وسلم

وسيرته في مكة بعدها

حينما بلغ النبي (صلى الله عليه وسلم) الأربعين من عمره كما قلنا قبل، نزل عليه الوحي في غار حراء أثناء اعتكافه في إحدى ليالي شهر رمضان الأخيرة التي يرجع إليها السابعة والعشرون والتي سميت في القرآن ليلة القدر واليلة المباركة تعظيماً لها^١ والكتاب لا يتحمل بحث الوحي القرآن في الذي بحثناه في كتابنا القرآن المجيد^٢ ولكننا لم نر بدأً في إيراد الحديث الذي رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها حيث جاء فيه^٣ : أول ما بدأ به رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح . ثم حجب إليه الحلاء فكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه . . . وهو التعبث - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك . ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها . حتى جاءه الحق في غار حراء . فجاءه الملك فقال اقرأ قال ما أنا بقارئ . قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ . قلت ما أنا بقارئ . فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ . فأخذني فغطني الثالثة ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم . فرجع بها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يرجف فؤاده فدخل على خديجة وأخبرها الخبر وقال لها لقد خشيت على نفسي . فقالت كلا والله ما يخزيك أبداً . إنك لتصل الرحم وتحمل الكل . وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق . وانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة . وكان امرأً قد تنصر في الجاهلية . وكان يكتب الكتاب

(١) اقرأ سورة القدر وآيات سورة الدخان ٣ والبقرة ١٨٥

(٢) ص ١٥ — ٣٢

(٣) التاج الجامع للأصول ج ٣ ص ٢٢٦ — ٢٢٧

العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب . وكان شيخاً كبيراً قد عمي . فقالت له خديجة يا ابن عم اسحق ابن ابراهيم . فقال له ورقة يا ابن اخي ماذا ترى . فأخبره رسول الله خبر ما رآه فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله على سيدنا موسى . يا ليتني فيها جذعاً ، ليتني أكون حياً ، إذ يخرجني قومك . فقال (صلعم) أو يخرجني هم . قال نعم . لم يأت رجل قط بمثل ما جئت إلا عودي . وإن يدركني يومك انصرك نصرأ مؤزراً .

وبراعة استهلال الوحي القرآني الرباني على أعظم ما يكون من روعة وجلال . حيث قصص التنويه بما اختصه الله الانسان من العلم والتعليم . ثم أمر بدعوة الناس وانذارهم ونزلاء القرآن الذي كانت فضوله تنزل عليه تبعاً عليهم . والمرجح المتسق مع العقل والحق أن الفصول الاولى التي نزلت هي التي كانت محتوية أسس الدعوة وخطوطها ومبادئها وخالية من الخجاج والجدل وحكاية مواقف الكفار مثل سور الفاتحة والأعلى والليل والشمس والقارعة والعصر والفجر وأوائل سور العلق والقلم والمزمل والمدثر .

علنية الدعوة منذ البدء



ولقد ذكرت بعض الروايات أن الدعوة بدأت سرية الى أن قوي الاسلام بعض الشيء بعض الأشخاص مثل عمر بن الخطاب وحزرة ابن عبد المطلب رضي الله عنها ونزلت آية

(فَأُصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ . سورة الحجر ٩٤)^١

وأنه اتخذ مركزاً سريراً يجتمع فيه النبي (صلعم) واصحابه الأولون وهو دار الأرقم . ولا يمكن التسليم بهذه الرواية على إطلاقها لأن آيات سورة المدثر الاولى (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ

قُمْ فَأَنْذِرْ ١ — ٢) قد أمرت النبي (صلعم) بالدعوة ولا بد من ان يكون فعل وفي سورة العلق آيات تدل دلالة قاطعة على ان النبي (صلعم) اخذ منذ تنبأ بصلي الله ويدعو الناس جهره فتصدى له احد الزعماء الذي روى المفسرون انه ابو جهل ليمنعه فأمر بعدم المبالاة والاستمرار في خطته مع توجيه انذار قاصم للزعيم المتصدي وهي (أَرَأَيْتَ الَّذِي

(١) انظر تفسير الاية في تفسير ابن كثير وغيره.

يَنْهَى . عَبْدًا إِذَا صَلَّى . أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى . أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَى .
أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَتَسْفَعَنَ
بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ . فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ . سَنَدْعُو الزَّبَانِيَةَ كَلَّا لَا
تُصْعِقُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ٩-١٩)

وفي سور القلم والمزمل والمدثر التي نزلت مبكرة جداً آيات عديدة^١ تدل دلالة
قاطعة على ان الجدل والحجاج بين الكفار والنبي (صلم) وبخاصة زعمائهم قد بدأ مبكراً
ولا يكون هذا الا نتيجة لدعوة النبي (صلم) الناس وتلاوة القرآن عليهم جهره .
واستمر هذا الاسلوب بدون انقطاع . وكل ما يمكن ان يكون ان النبي (صلم) تجنب
الزعماء البغاة موقفاً دون ان يقطع معهم الجبل مما قد تفيد آية في سورة المزمل وهي
« واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرأً جميلاً ١٠ » وان يكون قصر دعوته موقفاً على من
نوسم فيهم الخير والاستجابة . وان يكون تجنب اقامة الصلاة جماعة في فناء الكعبة رعاية
لاصحابه الضعفاء . وان يكون اتخذ له مكاناً منعزلاً يجتمع فيه مع احبابه وقد قلنا مكاناً
منعزلاً لاننا لا نرى من المعقول ان يكون سرياً حيث كان المسلمون يعدون بالعشرات .
والمفسرون يروون^٢ ان الشخص الذي حكى تصديه للنبي (صلم) آيات سورة العلق
هو المغيرة بن هشام المخزومي الذي عرف في التاريخ الاسلامي بكنية ابي جهل . وكان
يكنى بابي الحكم . وكان هذا الرجل وظل من اشد اعداء النبي (صلم) ودعوته ومناوئها
والمخرضين عليها حسداً واستكباراً على ما حكته روايات السيرة كثيراً^٣ ولقد روى
عنه انه قال تنازعنا الشرف نحن وبنو عبد مناف . اطعموا فاطمينا وحملوا فحملنا واعطوا
فأعطينا حتى اذا تجاثينا على الركب قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السماء فمتى ندرك ذلك .
والله لا نؤمن به ولا نصدقه^٤ .

وعبارة الآية قد تفيد انه كان من زعماء مكة البارزين وصاحب مركز في مجلسهم او
دار ندوتهم . وقد تفيد كذلك انه تصدى للنبي (صلم) بمواقفة المجلس الذي كان اعضاؤه

(١) اقرأ آيات سورة القلم ١٦- وسورة المزمل ١٠-١٨ وسورة المدثر ١١ - ٢٥

(٢) اقرأ تفسير سورة العلق في تفسير الطبري وابن كثير والحازن وغيرهم

(٣) انظر سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٨٠ وما بعدها

(٤) انظر تفسير الآيات ٣٣-٣٦ من سورة الانعام في تفسير الامام ابن كثير

من رؤساء الاسر القرشية الرفيعة الذين كانوا اصحاب الحكم والسلطات في مكة على ما شرحناه في الجزء السابق . واذا صح هذا فمن السائع ان يقال ان السلطات الرسمية في مكة قد رأت في صلاة النبي « صلعم » علناً صلاة جديدة لا عهد للناس بها وفي دعوته الناس جبهة الى دين يخالف ما عليه الناس بدعة ورأت وجوب الوقوف امامها وانها عهدت الى احد اركانها بتنفيذ ذلك او إن هذا العضو كان اشد خماساً من غيره فكان هو المتصدي .

موقف أبي لهب وباعته واثره



ومن الاشخاص الذين وقفوا من الدعوة موقف المناوأة الشديدة منذ بدايتها ابو لهب عم النبي « صلعم » وكتبته هذه كنية قرآنية استحقها لشدة مناواته ونكايته . اسمه عبد العزي . وقد خصناه بالذكر لان موقفه كان من اشد المواقف على نفس النبي « صلعم » وابعدا نكايته للدعوة على اعتباره عم النبي وكون تأثيره في سير الدعوة وعرقلتها اقوى من غيره لانه يقوي حجة هذا الغير اذا انصرفوا عن الدعوة او وقفوا منها موقف العناد والمناوأة . ولقد كانت زوجته ايضاً وراءه في موقفه الشديد فاستحقت معه

ما جاء في سورة تبت من انداز قاصم لها (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ . مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ . سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ . وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ . فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ) .

والمفسرون يروون^١ ان السورة نزلت بمناسبة قول ابي لهب للنبي « صلعم » « تَبَّ لَكَ . اَلْهَذَا دَعْوَتُنَا » وذلك حينما نزلت آية الشعراء هذه « وانذر عشيرتك الاقربين ٢١٤ » وجمع النبي بني هاشم وانذرهم . مع ان هذه الآية من سورة غير مبكرة في النزول وقد نزلت على ما رواه المفسرون بعد ثلاث سنين من البعثة ومع انهم قالوا ان سورة المسد من ابكر ما نزل من القرآن . وهي فعلاً تأتي سابعة السور نزولاً في روايات ترتيب نزول السور . وهذا ما يجعلنا نتوقف في الرواية المشهورة عن سبب نزول السورة . ولقد ذكرت

(١) انظر تفسيرها في تفسير الطبري وابن كثير والحازن والطبرسي والبنوي

الروايات^٢ ان الصلات بين النبي « صلعم » وعه قبل البعثة كانت حسنة وان بيتها كانا متجاورين وان احدى بنات النبي « صلعم » او اثنتين منها كانتا خطوبتين لابن عه هذا وان اباهب وامراته قد حملا ابنها او ابنيها على فسخ الخطبة بعد قيام النبي « صلعم » بدعوته فالذي يرد على البال وينسجم مع تبكيّر نزول السورة ومضمونها وذكر امرأة ابي لهب فيها ومع هذه الروايات هو ان النبي « صلعم » اتصل بعمه او من اتصل به ودعاه واهله في اول من دعا . بل لعله كان اول من اتصل به بعد السيدة خديجة رضي الله عنها . فهو عه وجار بيته وصهره . ولعله كان يكثر من التردد عليه وان يكون قد انعقد بينها مودة . ومن المعقول ان يفتح له قبل كل انسان من غير اهل بيته وان يفضي اليه بأمره وان يطلب منه التصديق والتأييد وهو واثق كل الثقة بمقابلته بالحسن والاجابة والاستبشار وبأنه واجد فيه العصد القوي والسند المتين لا سيما انه كان طائفل الثروة كما تصفه السورة فخاب امه وقوبل منه اسوأ مقابلة ووقف من الدعوة اشد موقف من الاذى والعناد والتعطيل وقطعة الرحم حتى لقد روي انه كان يسير وراءه وكلما تحدث مع اي من وفود الحج وغيرهم قال لهم لا تصدقوه انه ذاهب العقل وانا عه وادري الناس به^٣ . ونعت امرأة ابي لهب بجمالة الحطب يلهم انها كانت تريد نار معارضة زوجها ومناوأة عه واذاه لياً . ولعلها كانت تنفخ روح العداة في زوجها كلما رأت منه جنوحاً الى التروي والفتور بسبب ما كان يربطه بابن اخيه من روابط العvisة وتقاليدها وليس بعيداً ان يكون تأثيرها عاملاً في شدوذ هذا العم عن سائر افراد عشيرة النبي « صلعم » الاقربين الذين كانوا ينصرونه ويحمونه بتأثير قوة العvisة بالرغم من ان اكثرهم لم يكونوا قد استجابوا الى دعوته بل ظاهراً كذلك ، امداً طويلاً . ولقد ذكرت الروايات^٤ ان هذه الزوجة هي بنت حرب بن امية اي اخت ابي سفيان الذي كان من أبرز الزعماء وذوي الشأن في قريش والذي كان لاسرته المسكنة البارزة . وظل يناويء الدعوة طيلة العهد المكي واكثر العهد المدني اي الى فتح مكة مناوأة عنيفة ويقود ويجيز الجيوش التي كانت تشبك مع المسلمين او تقزو المدينة دار الهجرة النبوية . ولقد نفست اسرته على بني هاشم ظهور النبوة فيهم وخشيت من ذهاب

(١) انظر مجمع الزوائد ج ٩ ص ١١٣ — ٢١٤ ومروج الذهب للمسعودي ج ٢ ص ١٨٥

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٣٢

(٣) انظر ابن هشام ج ١ ص ٣٨٠

مكانتها وتفوق بني هاشم عليها . فكان ذلك من عوامل هذا الموقف على الارجح والراجع ان موقف زوجة ابي لهب التي كانت تكنى بأُم جميل متأثر بموقف اخيها واسرتها .

وهكذا واجه النبي ﷺ في خطواته الاولى هذا الموقف الأليم غير المنتظر وكان له أثر غير يسير في سير الدعوة لأنه استمر إلى نهاية العهد المكي ، بل الى السنة الثامنة من العهد المدني أي الى ان فتحت مكة .

ولقد ثبته الله وأيده بروح منه فواجه هذا الموقف العصيب المستمر بقوة وجراءة واستمرار دون ما كمال ولا ملل يتصل بكل طبقة ويختلف الاساليب داعياً إلى الله وحده ومكارم الاخلاق والاعمال الصالحة والحياة الكريمة الانسانية محارباً للشرك في كل مظهره ناعياً على المشركين سخف عقائدهم وتقاليدهم مسفهاً لأحلامهم مقررأً عجز شركائهم عن نفهم وضررهم سجلت صورته وحكمته آيات كثيرة جداً تالياً قرآن ربه المحكم الذي فيه شفاء الصدور والهدى والرحمة لجميع العالمين الكفيل باخراجهم من الظلمات الى النور الى ان ظهر امر الله واخذ الناس يدخلون في دين الله أفواجا .

فتور الوحي عن النبي عليه السلام



ومن صور السيرة النبوية المبكرة فترة الوحي عن النبي ﷺ التي تضمنت الاشارة اليها آيات سورة الضحى هذه :

(وَالضُّحَى . وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى . وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى . وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ۝ ١ - ٥)

وسورة الضحى من السور المبكرة بالنزول حيث يجيء ترتيبها العاشرة او الحادية عشرة في روايات ترتيب نزول السور اي ان فتور الوحي الذي تلهمه هذه الآيات كان في السنة الاولى من البعثة او لعله في الأشهر الاولى منها . والآيات تلهم ان هذا الفتور قد احزن النبي ﷺ أشد حزن . فقد استأنس بالوحي وسار في مهمته شوطا غير يسير . وصار له اعداء ومكذبون ومتربصون . وواجه مواقف غصيبة من عمه ومن الزعماء الكبار الذين كانوا اصحاب الحل

والعقد في مكة على ما حكته سور العلق والقلم والمزمل والمدثر والمسد . وقد روي ^١ ان زوجة ابي لهب وغيره من المكذبين المعطلين اظهروا شجاعتهم لما بلغهم فتور الوحي وحزن النبي وصاروا يقولون ساخرين ان ربه قد قلاه . فبعضها يذكر اياما وبعضها اشهرأ وبعضها سنين . وبعضها يجعله اكثر من مرة ^٢ . على ان تعاقب السور المكية بالانذار والتبشير والدعوة وحكاية مواقف الكفار والحملة عليهم حتى ليكاد يكون قد نزل نصف القرآن المكي في السنين الخمس الاولى من العهد المكي يجعلنا نشك في فتور الوحي مدة طويلة تبلغ السنين . وكل ما تطمئن به النفس ان تكون اياما او اسابيع معدودة .

انذار النبي عليه السلام لعشيرته الاقربين

ومن صور السيرة النبوية في العهد المكي ما اشرنا اليه اشارة خاطفة في سياق ذكر ابي لهب وذلك حينما امر الله تعالى نبيه ﷺ بانذار عشيرته الاقربين في آية سورة الشعراء هذه «وانذر عشيرتك الاقربين» التي يحتمن تزولها في السنة الثالثة للبعثة او بعدها بقليل .

ومع ان معظم هذه العشيرة اعلنوا مناصرتهم وحماسهم للنبي تأورا بالعصبية القبلية الشديدة الرسوخ فقد ظلوا متمسكين بدين الآباء وتقاليدهم ومنهم من ظل كذلك ومات عليه ومنهم من ظل الى فتح مكة في السنة الثامنة للهجرة بن ومنهم من شذونا والنبي ودعوته مثل عمه ابي لهب وطبيعي انه كان لذلك اثر بالغ في سير الدعوة لأنه يعطي حجة قوية للغير في الامتناع والمناوأة ، وقد كان يحز في نفس النبي ﷺ ويحزنه اسد الحزن فاقضت حكمة التنزيل بأمره بإنذارهم في الآية المذكورة حسنا للامر .

ولقد روى المفسرون احاديث وروايات عديدة في حدد ذلك ^٣ جاء في بعضها ان النبي عليه السلام نادى بطون قريش وانذرهم وفي بعضها انه انذر اقاربه الاذنين وفي بعضها انه اولم ثلاث مرات لعشيرته بني المطلب او بني عبد المطلب فبكوا يلبن فياكلون ويشربون ثم يتفرون دون استجابة لانذارهم وكان ابو لهب يحذرهم في كل مرة من سحر محمد . وقد

(١) انظر تفسير سورة الفصح في كتب تفسير الطبرسي وابن كثير وابن عثري والحازن واعلمي

(٢) انظر تفسير سورة الضحى وتفسير آيات سورة مريم ٦٤-٦٥ في كتب التفسير المذكورة آنفا

(٣) انظر تفسير آية الشعراء المذكورة في تفسير ابن كثير وطبقات ابن سعد ج ١ ص ١٨٤ - ١٨٥

ظل معظمهم على موقفه بما فيهم أعمامه أبو طالب والعباس وأبو لهب . ومات أبو لهب وأبو طالب على ذلك وتأخر العباس في إيمانه كثيراً . ولم يؤمن منهم إلا أفراد قلائل منهم علي وجعفر ابنا أبي طالب وحزرة عم النبي ومصعب بن عمير من أبناء عمومتهم وزوجته خديجة وبناته وابنه بالتبني زيد بن حارثة رضي الله عنهم .

ولقد جاء بعد آية الشعراء المذكورة آيات يتبادر ان لها صلة بهذا الموقف وهما (واخفض جناحك للمؤمنين . فإن عصوك فقل اني بريء مما تعملون . وتوكل على العزيز الرحيم) حيث أمر الله نبيه فيها بتعائلة أقرابه بالبرادة من أعمالهم وكفرهم إذا عصوه وجعل اعتماده عليه وحده وخفض جناحه وحصر اهتمامه للمؤمنين على اعتبار انهم حزبه الصادقون . فكان في هذا توطيد لبناء الاخوة الدينية والمبدئية في الاسلام وضربة من الضربات الشديدة التي وجهت الى العصبية العائلية والقبلية الضيقة . وإذا لوحظ ان هذا الموقف في ظرف كان النبي عليه السلام فيه والمسلمون قليلين ضعفاء وكانت الحاجة الى نعمة العصبية ومناصرة عشيرته الاقربين شديدة فإنه يلمح جانب جدير بالاحلال والاعظام من جوانب عظمة الرسول وسيروته وقوة نفسه وشخصيته وعمق ايمانه برسالاته ونصر الله له مما جعله يندّر عشيرته الاقربين الذين كانوا ينصرونه بالبرادة منهم ويعلمن تضامنه مع الذين آمنوا معه على ما كانوا عليه من قلة وضعف تنفيذاً لأمر ربه جاعلاً اعتماده واتكاله عليه وحده .

الجدل حول القرآن بين النبي عليه السلام وزعماء الكفار



ولقد كان القرآن من اهم المواضيع التي كثّر الجدل فيها بين النبي ﷺ والكفار في العهد المبكي حتى لقد شغل ذلك حيزاً كبيراً في القرآن والسيرة النبوية في العهد المذكور . فقد كانت آيات القرآن وظلت تنوره بالقرآن وروحانيته وما فيه من هدى وحكمة ونور ورحمة للناس وكون الله انما انزله على نبيه ليخرج الناس من الظلمات الى النور وتستشهد على صحته وصدق صلته ونزوله من عند الله بأهل الكتاب وأهل العلم على استبانه آية الله العظمى التي أيد بها نبيه واكتفى بها عن الآيات والحوار التي اعتاد ان يظهرها على يد أنبيائه السابقين على ما حكته آيات قرآنية عديدة ^١ . ولقد قابل نبهاء الكفار منذ البدء ذلك ثم ما كان يوجهه

(١) انظر متاعل سور الاعراف ويونس وهود والعد وبرايم والحجر والكهف والتل والفرقان ولقمان والجمدة وفصلت والشورى والذخرف تم آيات سور الاسراء ٨٢ و٨٨ و ١٠ والانباء ١٩ - ٢٠ و ١١٤ و ١٥٥ - ١٥٧ والتل ٤٨ و ٦٤ والشعراء ١٩٢ - ١٩٦ والتل ٧٦ - ٧٧ والتمكوت ٥٠ - ٥١ والواقعة ٧٥ - ٨٠ وفصلت ٤٤ و ص ٢٩

إليهم من تنديد وتسفيه وحجة على شركائهم وتقاليدهم وأخلاقهم بنعت القرآن بأنه أساطير الأولين . وانه شعر وانه قول البشر وان الشياطين هم الذين يتنزلون به وانه مفتوى وان اناساً يعلمونه للنبي ﷺ ويساعدونه عليه بل وقالوا انهم لو شأؤوا لقالوا مثله ثم بنعت النبي ﷺ بالساحر حيناً والمسحور حيناً والشاعر حيناً والمجنون حيناً والكاهن حيناً على ما حكته آيات عديدة أيضاً .

ولقد كان القرآن وظل يرد عليهم أقوالهم وتهمهم ردأ قوياً لا ذعاً نافذاً الى اعماق القلوب ثم اخذ يتحداهم المرة بعد المرة طالباً منهم ان كانوا صادقين بأن أتوا بسور من مثله أو بسورة أو بحديث أو بآية فلم يستطيعوا فسجل عليهم عجزهم في كل مرة وقرر بأسلوب الواثق المنتصر المستعلي انهم لن أتوا مثله أو بشيء من مثله ولو اجتمعت معهم الجن وكان بعضهم لبعض ظهيراً على ما حكته كذلك آيات عديدة .

وهناك آيات تحتوي صوراً طريفة من صور الجدل حول القرآن بين النبي عليه السلام والكفار أو بعبارة ادق نبهائهم . ففي سورة الفرقان هذه الآية :

(وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْفُرْقَانُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ٣٢)

ويظهر ان الكفار ظنوا او سمعوا ان الكتب الأولى نزلت على الأنبياء السابقين جملة واحدة فتحدوا النبي عليه السلام هذا التحدي الذي حكته الآية بقطع النظر عن ما في ظنهم من خطأ وجهل .

وعبرة الآية تفيد ان الكفار قد عنوا بالقرآن الفصول التي فيها مبادئ الدعوة ودعائهم . وهذا ما عنته جملة (آيات مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ) في آية سورة آل عمران هذه (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ٧)

وفي سورة فصلت هذه الآيات :

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ

قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي
آذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ٤٣ — ٤٤)

ويظهر أن الكفار استغربوا نزول القرآن بلغة غير اللغة التي نزلت بها الكتب الأولى
واعتبروا ذلك دليلاً على عدم صلته بالله تعالى . وقد احتوت السورة ردين عليهم أولهما في
آيات السورة الأولى التي أكدت نزوله من الرحمن الرحيم وأنه أنزل بلغة عربية لقوم يعرفون
هذه اللغة^١ . وثانيها في الآية التي نحن في صددنا حيث قوت أنه لو أنزل بلغة غير عربية
لكانوا طلبوا تفصيله بلغة عربية .

ومن الجدير بالذكر والتسجيل ان في وابات السيرة القديمة ما يفيد أن الكفار او
بعبارة أدق نبهاءهم مع ما كانوا ينعنون القرآن من نعوت كانوا لا ينعنون أنفسهم من الاستماع
اليه واطهار دهشتهم وحيرتهم من بلاغته وروعته وخوفهم من تأثيره .

فقد روى ابن هشام أن الوليد بن المغيرة اجتمع اليه نفر من قريش وكان ذا سن فيهم
فقال لهم يا معشر قريش إن الموسم قد حضر وإن وفود العرب ستقدم عليكم وقد سمعوا
بأمر صاحبكم فاجعوا فيه رأياً واحداً ولا تختلفوا فيكذب بعضهم بعضاً . فقالوا له نزل
كاهن . قال والله ما هو بكاهن . ولقد رأينا الكهان . فما هو بزمومة الكاهن ولا سحبه .
قالوا نقول مجنون . قال ما هو بمجنون . لقد رأينا الجنون وعرفناه . فما هو بخنقة ولا تخايفه
ولا وسوسته ، قالوا نقول شاعر . قال ما هو بشاعر لقد عرفنا الشعر كله . رجزه وهزجه .
وقريظه ومقبوضه ومبسوطه ، فما هو بالشعر . قالوا نقول ساحر . قال ما هو بساحر . لقد رأينا
السحار وسحرم فما هو بنفثهم ولا عقدهم . قالوا فما نقول يا أبا عبد شمس . قال والله إن
لغوله حلالة وإن أصله لعدوق وإن فرعه لجناة . وما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه
باطل . وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا ساحر يفرق بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه
وبين المرء وزوجته وبين المرء وعشيرته . وروى كذلك عن ابن اسحق عن محمد بن مسير
بن شهاب الزهري^٢ أن أبا سفيان وأبا جهل والأخنس بن شريق خرجوا ليلة ليستمعوا من

(١) ج ١ ص ٢٨٨

(٢) نفس المصدر ص ٣٣٧ — ٣٣٨

رسول الله ﷺ وهو يصلي من الليل في بيته فأخذ كل رجل منهم مجلساً يستمع فيه وكل لا يعلم بمكان صاحبه فباتوا يستمعون له حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق فتلاوموا وقالوا لبعضهم لا تعودوا فلو رأيكم بعض سفهاكم لا وقعت في أنفس شيئا ثم انصرفوا . غير أنهم عادوا ليلة ثانية ثم ليلة ثالثة . وذهب الاخنس إلى أبي سفيان فقال له ما رأيك يا أبا حنظلة فيما سمعت من محمد قال والله لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها . وسمعت أشياء ما عرفت معناها وما يراد بها فقال له وأنا والذي حلفت به كذلك . ثم خرج حتى أتى أبا جهل فقال ما رأيك فيما سمعت من محمد . فقال ماذا سمعت ، تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف . اطعموا فأطعمنا وحملوا فحملنا . وأعطوا فأعطينا حتى إذا تخاذلنا على الركب وكنا كقوسي رهان قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السماء فمتى تدرك مثل هذه . والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدق .

ولقد خرج أبو بكر رضي الله عنه من مكة يريد الحجاز بالذئب الجرب في الحبشة لشدة ما كان من ضغط زعماء قريش وإذا هم فلقية زعيم اسمه ابن الدغنة فلما علم بما أراد قال له ذلك لا يخرج ولا يخرج فأننا جاز لك أنجع وأعيد ربك بيلدك . ثم جاء معه إلى مكة فقال لأشراف قريش أخرجون رجلاً يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة ولكنهم قالوا له ليعبد ربه في داره ولا يستعلن في قراءته فأننا نخشى أن يفتن نساءنا وأبناءنا لأنه كان رجلاً بكاء وكان يتقذف عليه نساء المشركين وأبناؤهم متأثرين بما يقرأ معجبين به^١ .

ولقد روى ابن هشام عن ابن اسحق أن عتبة بن ربيعة أحد سادات قريش رأى رسول الله ﷺ وحده جالساً في المسجد فقال يا معشر قريش ألا أقوم إلى محمد فأكله وأعرض عليه أموراً لعله يقبل بعضها فنعطيه أيما شاء ويكف عنا فقالوا بلى يا أبا الوئيد فقام إليه وجلس عنده وقال له يا ابن أخي إنك منها حيث علمت من الشرف في العشيرة والمكان والنسب . وإنك قد آتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم وسفقت أحلامهم وعبت آفتهم ودينهم وكفرت من مضي من آياتهم . فاسمع مني أعرض عليك أموراً تنظر فيها لعلك تقبل منها بعضها فقال له قل اسبع فقال له أن كنت تريد بما جئت به مالا جمعنا لك

(١) انظر سيرة أبي بكر الصديق لمل الطنطاوي ص ٧٤ — ٧٥

من اموالنا حتى تكون أكثرنا مالا . وان كنت تريد شرفاً سوذناك علينا حتى لا تقطع
 امرأ دونك . وان كنت تريد ملكاً ملكناك علينا . وان كان هذا الذي يأتيك رياءً^٢
 لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه اموالنا حتى نبرئك . فإنه ربنا غلب
 التابع على الرجل ، حتى يداوى منه . فلما فرغ قال له رسول الله ﷺ اسمع مني قال افعل
 فأخذ يقرأ سورة فصلت (حم . تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . كِتَابٌ فُصِّلَتْ
 آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ
 عَنْهُمْ لَا يَسْمَعُونَ)

ومضى يقرأ وعتبة منصت حتى انتهى الى موضع السجدة منها

(وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا
 لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ . إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ) .

سجد فمسجد عتبة ثم قال له رسول الله ﷺ سمعت يا ابا الوليد ما سمعت فأنت وذاك ،
 فقام عتبة الى اصحابه فقال بعضهم لبعض تخلف بالله لقد جاءكم بغير الوجه الذي ذهبه ،
 فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا ابا الوليد قال ورأيي اني قد سمعت قولاً ما سمعت مثله
 قط . والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة . يا معشر قريش اطيعوني واجعلوها
 بي . وخالوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه : فوالله ليكون لقوله الذي سمعت منه
 نبأ عظيم . فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وإن يظهر على العرب فملكه ملككم
 وعزه عزكم وكنتم اسعد الناس به . قالوا سحرك والله يا ابا الوليد . ومها يكن من
 ما أخذ على هذه الروايات فإننا نرجح انها لا تخلو من حقيقة ما . ولا سيما ان الزعماء لم يكونوا
 أغبياء حتى يفوتهم ما في القرآن من روعة وروحانية وسمو وبلاغة وحكمة وهدى .
 وكانت مواقفهم ناشئة عن اسباب عديدة أخرى على ما اشارت اليه آيات قرآنية عديدة
 وعلى ما سوف نشرحه بعد .

(١) ابن هشام طبعة مصطفى الباني ج ١ ص ٣١٣ — ٣١٤

(٢) يقصدون بالرمي شيطان الجن الذي ينزل على الكهان والشعراء والسحرة حسب اعتقادهم

ولقد كانوا يرون ما عليه اليهود والنصارى من خلاف وتزاع وشقاق فيحلقون اغلظ الايمان ان لو جاءهم نذير منهم ليكون اهدى منهم^١ ويقولون اتنا لا نعرف لغة الكتب المنزلة الاولى واننا سنكون اهدى من اليهود والنصارى لو جاءنا كتاب بلغتنا على ما قررته بعض الآيات القرآنية وما فيه دلالة على ما قلناه

تعليق على موقف المرزعين من المبشرين والمستشرقين

وهنا مكان للاستطراد الى مسألتين يقف المبشرون والمستشرقون المغرضون منها موقفاً يثير الاشترازا لما فيه من سفوف وفجش وسوء أدب وتجن ، حيث يكررون ما حكاه القرآن عن الكفار من تهمة النبي ﷺ بافتراء القرآن ومن وجهه بالجهنون ، ولا يتأثرون بالردود القوية النافذة الى اعماق النفس التي رد بها القرآن على التهمتين والكفار^٢ متجاهلين ووحانية الرسالة المحمدية وعلويتها والمبادئ السامية التي قامت عليها .

ولقد اثاروا في معرض التهمة الاولى اشكالات ثانوية ووسائلية لانس الجهر ولا تثبت على التمهين حيث انكأوا الى ما في القرآن من تطابق لكثير مما جاء في اسفار العهد القديم والجلديد فزعموا انه مقتبس منها ، والى ما في القرآن من تغاير لما جاء في هذه الاسفار فزعموا انه محرف في القرآن والى ما جاء في القرآن من احداث ووقائع مغايرة في الظاهر لما عرف من احداث ووقائع فزعموا انه مختزع .

ولقد تجاهلوا بالنسبة للنقطة الاولى ان القرآن اعلن قيام التطابق بينه وبين ما سبقه من كتب في آيات عديدة لاعلى اعتبار انه مقتبس منها بل على اعتبار انه وحي رباني نزل على النبي ﷺ كما كان ينزل على النبيين من قبله^٣ . اما بالنسبة للنقطة الثانية فلا يستطيع احد ان يزعم صادقاً ان ما هو متداول من الاسفار اليوم هو الذي كان متداولاً في زمن النبي ﷺ وحسب . وهناك نقاط كثيرة جزئية لا يمكن ان يكون النبي ﷺ ... ونقول ذلك من

(١) افرا آية سورة فاطر ٤٢ وآيات سورة الانعام ١٥٠ - ١٥٣

(٢) انظر آيات سورة الاحقاف ٨ والثوري ٢٤ والنساء ١٦٧

(٣) انظر آيات سورة البقرة ٤٠ و آل عمران ٣ والنساء ٤٧ و ١٦٣ والمائدة ٤٨ ويونس

٣٧ ويوسف ١١ وفاطر ٣١ والثوري ١٣

باب المساجلة معهم والله ولرسوله المثل الأعلى - قد اختزعهما. فليس هناك ضرورة فنية لذلك، وسياق القرآن يظل مستقيماً بدونه لو لم يكن معروفاً متداولاً. وليس هناك ما يمنع ان يكون ما لم يرد في الاسفار او ما يرد متغيراً معها قد ورد في اسفار وقراطيس مفقودة اليوم كما فقد كثير منها على ما يستفاد من ذكر بعضها لاسفار ليست موجودة اليوم. ولقد كان القرآن يتلى علناً ويسمعه اليهود والنصارى ولم يروى رواية عن اعتراضهم وانكارهم. اما بالنسبة لما جاء مغايراً في الظاهر لما هو معروف اليوم من وقائع وحقائق فإنه بما كان معروفاً في زمن النبي ﷺ. والقرآن في الأمور الواسطية من قصص ومشاهد لم يهدف الى تاريخ الاحداث او تقرير حقائق المشاهد لذاتها وإنما الى العظة والعبرة والتذكير والتمثيل. وهذا الهدف انما يتحقق بقوة اذا كانت القصص معروفة عند السامعين لاول مرة جزئياً او كلياً. وليس هناك اي دليل ينقض ان القصص القرآنية بما كان متداولاً في بيئة النبي ﷺ. ونحن نعتقد ذلك لرنى انه هو الذي يتسق مع العقل. بقي ما هناك من تطابق في الجوهر بين القرآن والكتب الاولى الى الدعوة الى الله ومكارم الاخلاق والنهي عن الفواحش والمنكرات. وهو المقصود بالدرجة الاولى في تقارير القرآن بالتطابق بينه وبين الكتب والذي عبر عنه في اغلب المناسبات بتعبير «مصدق لما بين يديه» وما دام المصدر واحداً وهو الوحي الرباني فليس هناك اي ضرورة الرد على اي زعم في صده ان كان هناك زعم ما.

ولقد حرفوا في معرض التهمة الثانية بعض الروايات والاحاديث عن مواضعها ومقاصدها ليزعموا ان النبي ﷺ كان مصاباً بالصرع وأنه كان يفقد صوابه حين تأتية النبوة وتعتبره التشنجات حتى اذا أفاق تلا على المؤمنين ما يزعم انه وحي الله! ولقد كشفهم حقدهم وخبت سرائرهم فأنساهم ان المصابين بالصرع تتعطل فيهم اثناء النبوة حركة الشعور والتفكير والذاكرة، وقد ناقضوا انفسهم حين قالوا انه كان عقب ذلك يتلو آيات القرآن متجاهلين ما في هذه الآيات من روعة وبلاغة وحكمة ودعوة الى الله وحده والايان به وبأنبيائه وكتبه واليوم الآخر والى الخير والمعروف ومحاربة الشرك والوثنية والنهي عن الانم والفواحش والمنكرات مما لا يعقل ان يصدر عن مريض في عقله وجسمه وخلقه. وقد تجاهلوا

كذلك ان القرآن حكى نهية الجنون والمجنون عن خصومه الاشداء ومكذبيه العيدين وردها عليهم رداً شديداً قوياً نافذاً^١.

ولقد تجاهلوا في التهمتين ان القرآن استشهد بالكتابين وان الذين حسنت نواياهم وصفت سرائرهم وتجردوا من الغرض والتعصب والمكابرة والعناد والأنانية^٢ ومنهم القيسوت والرهبان والراسخون في العلم - لم يسعهم إلا ان يصدقوا ويؤمنوا دون ان يكون هناك اى احتمال لشبهة الضعف والاكراه لعدم امكان ذلك في تلك الظروف تماماً بما رأوه من صدق اعلام النبوة المحمدية وسجوده من الحق بما رأوه من تطابق بين صفات النبي ﷺ وما في كتبهم من بشار على ما جاء في آيات قرآنية عديدة اوردها في التمهيد كانت في الحقيقة تسجيلاً لواقع حالهم^٣. وإذا كان حقاً ان فريقاً منهم يتواضعون لمدعوة المحمدية فقد كان ذلك حسداً وبغياً وبثأير المطامع والمآرب والأنانية على ما جاء في آيات قرآنية عديدة اوردها كذلك في التمهيد وكانت هي الاخرى تسجيلاً لواقع حالهم.

عروض زعماء الكفار ونداء ضاتهم للنبي عليه السلام

ط

ولقد كان النبي عليه السلام شديد الحرص على هداية الناس شديد الغم والحزن من انصرافهم وتصاميمهم ومناوئهم حتى ليكاد يهلك نفسه على ما سجلته آيات قرآنية عديدة اقتضت حكمة التنزيل ايجاءها بسبيل التبيين عليه وتبديته روعه وتثبيته وتقرير كونه ليس مسؤولاً عن هدايتهم ولا يطلب منه اجبارهم وإنما هو نذير^٤. وكان حرحه هذا شديداً بالنسبة للزعماء بنوع خاص لأنهم كانوا يصدون سواد العرب عنه. فكان بعض الزعماء

(١) انظر آيات سورة الاعراف ١٨٤ والمؤمنون ٦٩-٧٠ وسبا ٤٦ والطور ٢٩-٣١ والقلم ٢٩ والتكوير ١٦-٢٧

(٢) انظر خاصة آيات سورة الاعراف ١٥٦-١٥٧ وآل عمران ١٩٩ والنساء ١٦٢ والمائدة ٨٢-٨٣ والانعام ١١٤ والرعد ٣٦ والاسراء ١٠٧-١٠٩ والقصص ٥٢-٥٣

(٣) انظر مثلا آيات سورة الفاشية ٢١-٢٢ وق ٣٨ و ٤٥ وفاطر ٨ والقصص ٥٩ والثل ٩١-٩٢ والانبياء ١٠٨-١١١ وطه ٣١-٣٢ والشعراء ٣ والكهف ٦ وهود ١٢ ويونس ١٠٨-١٠٩ والحجر ٩٧-٩٩ والانعام ٣١ و ٣٥-٣٦

يستغلون هذه العاطفة فيه لمفاوضته وعرض الحلول الخفية وطلب التبادل في التساهل بما فيه دليل على انهم كانوا في قرارة أنفسهم يرون في دعوته ومواقفه الحق والصدق والجسد والاخلاص .

وفي القرآن آيات عديدة في صدد ذلك اوضحتها الروايات حيث ينطوي في ذلك محور هامة من السيرة النبوية . من ذلك آية جاءت في سورة القلم وهي :

(وَذُؤا لَوْ تَذَهْنُ فَيَذَهْنُونَ)

اي تمنوا ان يسايروهم النبي ﷺ فيساوونه . وقال المفسرون انهم طلبوا منه ذكر آهتهم بالخير حتى يسمعوا له ويلينوا لكلامه ١ . وسورة القلم من اوائل ما نزل من القرآن حيث يدل هذا على ان فكرة تبادل التساهل اثبتت في اذهن بعض الزعماء منذ بداية الدعوة . ويظهر انهم كانوا يحلفون للنبي ﷺ على ذلك . وقد علم الله تعالى انهم كاذبون خادعون فنهاه عن مطاوعتهم ومسايرتهم على ما يفاده الآيات التي وردت قبل هذه الآية وبعدها :

(فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ . وَذُؤا لَوْ تَذَهْنُ فَيَذَهْنُونَ . وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مِّبِينٍ . هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ . مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ . عُتُلٌّ بَعْدَ ذَلِكَ زُيْمٌ . أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ . إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ١٦-٨)

والآيات تدل على ان الذي عرض تبادل المداهنة والملاينة معروف بسوء السيرة والنشأة والاخلاق الفاسدة والكذب وانه يقف مواقف التكذيب والسخرية . ومن ذلك سورة الكافرون وهذه آياتها :

(قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ . لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ . وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ . وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ . وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ . لَكُمْ

(١) انظر تفسير سورة التلم في كتب تفسير الطبري والطبرسي وابن كثير وغيرهم

دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ

وقد روى المفسرون في حدها^١ ان زعماء قريش قالوا للنبي ﷺ علم فاتبع ديننا وتبع دينك ونشركك في أمره كله نعبد آلهتنا سنة ونعبد آلهك سنة فإن كان الذي جئت به خيراً كنا قد شركناك فيه واخذنا حظنا منه وان كان الذي بأيدنا خيراً كنت قد شركتنا في أمرنا واخذت بحظك منه فقال لهم معاذ الله أشرك بالله غيره فقالوا فاستم بعض آلهتنا نصدقك ونعبد إلهك فنزلت السورة . والسورة من السور المبكرة في النزول حيث يجيء ترتيبها الثامنة عشرة بعد سور كلها قصار . ومن ذلك هذه الآيات في سورة الاسراء :

(وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك ليفترى علينا غيرهُ
وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلاً . وَلَوْ لَا أَنْ تُبْتَئَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ
شَيْئاً قَلِيلاً . إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ
عَلَيْنَا نَصِيراً ٧٣-٧٥)

وما رواه المفسرون^٢ في صدد هذه الآيات ان زعماء الكفار اقترحوا على النبي ﷺ ان يسكت عن شتم آلهتهم وتحقيرها وان يتساهل في بقائهم على بعض تقاليدهم مدة من الزمن او ان يسمح لهم بتكريم آلهتهم بعض التكريم او ان يلم بأوثانهم ويأسبها كما يفعل بالبحر الأسود . فخطر بباله ان يستجيب لبعض مطالبهم هذه مدفوعاً برغبة كسبهم وكسر السد الذي اقاموه بينه وبين سواد العرب ولكن الله ثبته لأن في أي تساهل في الاستجابة الى مطالبهم سائبة من الشرك بالله الذي جاءت الدعوة لمحاربته أشد حرب ثم نزلت الآيات تحكي الموقف .

ومن ذلك هذه الآية في سورة يونس :

(وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتُتْلَىٰ
بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَٰذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي

(١) انظر تفسيرها في تفسير البغوي

(٢) انظر تفسير الآيات في تفسير الطبري وابن كثير والبغوي والخازن والطبرسي والزمخشري

إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ تَخْصَيْتُمْ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ . (١٥)

وقد روى المفسرون^١ في حدد هذه الآيات ان حصة من رجال قريش جاؤوا الى النبي ﷺ فطلبوا منه الاتيان بقرآن ليس فيه تسفيه لعقولهم وحملة على آلهتهم او ادخل تبديل عليه يخفف من شدة ذلك اذا كان يريد ان يستجيبوا اليه او يسكتوا عنه . فنزلت الآيات بالرد عليهم هذا الرد المحكم الذي فيه التلقين المنطوي في السورة السابقة . ولقد اعقب الآيتين هذه الآيات :

(قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَقَرَّرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ . وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْتَبَهُونَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ) .

حيث احتوت امرا الذي ﷺ بأن يقول ما جاء في الآيتين الاولين بسبيل تأييد رفض مطالبهم وبأن يندد بعقائدهم وعبادتهم ما لا يضر ولا ينفع في الحقيقة بحجة جعلهم شفعاء عند الله . والآيات قوية التعبير رائعة التلقين في حدد الرسالة المحمدية وشخصية النبي ومدى عقائد العرب الشركية .

ومن ذلك هذه الآيات في سورة الانعام :

(وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ . وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا

(١) انظر تفسيرهما في تفسير الحازن والبنوري

أَهْوَلَاءَ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥١-٥٣)

وقد روى المفسرون^١ في حدد هذه الآيات ان بعض زعماء الكفار طلبوا من النبي ﷺ طرد الفقراء والصعاليك من احيائه اذا كان يريد ان يجلسوا اليه ويستمعوا له اوحيا يريدون ان يجلسوا اليه وكانوا يتعجبون بهم بعدم استجابته الدعوة ويقولون على سبيل التخييل والازدراء أهؤلاء الذين من الله عليهم فهداهم من دوننا ، وان النبي ﷺ فكر في اجابة طلبهم او ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اقترح عليه ذلك ليظهر ماذا يريد الزعماء وانه هم بأن يكتب بذلك عبدا بينه وبينهم فنزلت الآيات محذرة منبهة . ومما يمكن من امر ما جاء في بعض الروايات فالآيات تنطوي على ما كان من ازدراء زعماء الكفار لفقراء المسلمين الذين يلتفون حول النبي ﷺ وطلبهم منه طردهم عنه ليجلسوا اليه ويستمعوا الى حديثه وانه خطر بباله الاستجابة الى طلبهم مدفوعاً في ذلك برغبة هدايتهم وكسبهم فنزلت منبهة محذرة منوهة بشأن المؤمنين وكرامتهم عند الله وفضلهم على الكفار منها كانت درجاتهم الاجتماعية . ومن ذلك هذه الآية في سورة الكهف :

(وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطْعَمَ مَنْ أَغْلَنَّا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۚ (٢٨)

وقد روى المفسرون في حدها^٢ ان زعيما جاء الى النبي ﷺ فقال له اما يؤذيك ربح الذين حولك من الفقراء ونحن سادات مضر واشرافها ان اسلمنا اسلم الناس ولا يمنعنا من ذلك إلا هؤلاء . فتحجم عن مجلسك او اجعل لنا مجلساً ولهم مجلساً وان النبي ﷺ اراد ان يستجيب فنزلت الآية منبهة محذرة ورافعة كذلك شأن المسلمين وكرامتهم وفضلهم . ويصح أن يسلك في هذه السلسلة آيات سورة عبس هذه :

(عَبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى . أَوْ

(١) انظر تفسير الايات في تفسير الطبري وابن كثير والبغوي والحازن والطبرسي والزمخشري

(٢) انظر تفسيرها في ابن كثير والبغوي وغيرها

يَذْكُرْ فَتَنْفَعُهُ الذِّكْرَى . أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى . فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى . وَمَا
عَلَيْكَ الْآلَاءَ يَكْفَى . وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى . وَهُوَ يَخْشَى . فَأَنْتَ عَنْهُ
تَلْهَى (١٠-١)

حيث احتوت عتاباً للنبي ﷺ بعدم اهتمامه بأمرى مسلم جاءه مستهدياً مستفسراً في وقت
كان يتحدث فيه مع أحد الزعماء ، وحيث انطوى في هذا الموقف تلك الرغبة التي كانت
وظنت تعالج في نفسه منذ عهد مبكر لأن سورة عبس من السور المبكرة في النزول ويجيء
ترتيبها الرابعة والعشرين بعد سور كلها قصار — في هداية الزعماء وكسبهم .

وبلغت النظر الى التوافق بين الآيات القرآنية في مختلف الظروف في صدد كرامة المؤمن
وقدره وفضله على الجاحد المستكبر ، حيث كان هذا وظل من المبادئ القرآنية التي
لا تختلف ولا تبدل

وواضح ان تكرر التسجيل القرآني في هذه السور المتماثلة يدل على تكرر الحوادث والمواقف
المتماثلة بين النبي ﷺ وزعماء الكفار .

ولقد روى ابن هشام روايات عديدة عن مراجعات زعماء قريش لأبي طالب وتدميرهم
له من ابن أخيه وطلبهم منه ردعه عن تسفيه احلامهم وشم آلهتهم او التخلي عنه ومن ذلك
ما يتصل بالبحث الذي نحن في صددده انهم جاؤوا اليه حينما استكى وثقل وكانوا خمسة وهم
عتبة وشيبة ابني ربيعة وابو جهل وامية بن خلف وابو سفيان وقالوا له انك منا حيث علمت
وقد حضرنا ما ترى ونحوفنا عليك وقد علمت ما بيننا وبين ابن اخيك فادعه فخذله منا
وخذلنا منه ليكف عنا ونكف عنه وليدعنا وديننا وندعه ودينه فبعث اليه فقال له هؤلاء
اشراف قومك قد اجتمعوا لك ليعطوك وليأخذوا منك فقال له يا عم كلمة واحدة يعطونيها
ملككون بها العرب وتدين لهم بها العجم . فقال ابو جهل نعم وايك وعشر كلمات قال
تقولون لا اله الا الله وتحلصون ما تعبدون من دونه . فنفقوا ثم قالوا اتريد يا محمد ان
نعمل الالهة الهة واحدا ان امرك لعجب . ثم قال بعضهم لبعض انه والله ما هذا الرجل
يعطيك شيئا ما تريدون . فانطلقوا وامضوا على دين اباؤكم حتى يحكم الله بينكم وبينه .

ونقول هنا في شأن هذه الرواية ما قلناه في شأن الروايات السابقة من حيث احتمال انطوائها على حقيقته برغم ما يبدو عليها من تنميق لأنها متسقة مع الآيات القرآنية .

ويمكن أن يسلك في سلكها الرواية التي رواها ابن هشام عن عتبة وأوردناها في مبحث الجدل في القرآن . وسورة قصص التي ذكرت هذه الرواية أن النبي ﷺ تلاها على عتبة قد نزلت على ما يليهم ترتيبها في النصف الثاني بل في الثلث الثالث من العهد المكي . وهذا يعني أن عروض ومطالب زعماء قريش ظلت تتكرر منهم في مختلف أدوار هذا العهد .

حجاج المشركين ولجاجهم في صدد الحياة الاخرية



ولقد كانت مسألة البعث والجزاء الاخرى من أهم ما دار حوله اللجاج واللجاج بين النبي عليه السلام والمشركين . فقد كان الوعد والوعيد بالحياة الاخرية ومحاسبة الناس فيها على اعمالهم في الدنيا وجزاؤهم عليها بلجنة والرضوان او بالنار والغضب الرباني من أهم وسائل الدعوة ومؤيداتها ومنذ بدايتها على ما تدل عليه آيات كثيرة مبكرة النزول ثم استمر ذلك حتى لا تكاد تخلو منه سورة من السور الطويلة والمتوسطة بل والقصيرة وبخاصة السور المكية ^١ . وقد اخذ المشركون يقابلون ذلك منذ البدء بالدهشة والانكار والتكذيب والسخرية والتحدي واستمروا على ذلك الى النهاية على ما سجلته الآيات الكثيرة التي نزلت في مختلف أدوار التنزيل ^٢ . ومن فاضح ما حكته الآيات من أقوالهم آيات سورة سبأ هذه :

(وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلٌّ مَزِقَ أَنْكُمْ لَقِيَ خَلْقٌ جَدِيدٌ . أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ٧ — ٨

وآيات سورة الاسراء هذه :

(وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَلَيْسَ لِمَخْلُوقِينَ خَلْقًا جَدِيدًا . قُلْ

(١) (٢) الآيات في ذلك كثيرة جداً ومبثوثة في معنهم سور القرآن المكية فلا حاجة الى ايراد امثلة او الاشارة اليها

كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا . أَوْ خَشِيبًا يَتَكَبَّرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ٤٩-٥١).

فكان القرآن يرد عليهم ردوداً قوية عنيفة حيناً وهادئة حيناً موجبة الى العقل والقلب ومبرهنة على قدرة الله على ذلك بما كانوا يعترفون به من ربوبية الله الشاملة وخلق السماوات والأرض وما فيها من مخلوقات عاقلة وغير عاقلة وحية رغير حية وظاهرة وخفية ومنبهة إلى أن الله لا يعقل أن يكون خلق الناس عبثاً ولهو ارضي بأن يكون المسيء والحسن والكافر والمؤمن والمنقي والفاجر في درجة واحدة . لا ينال كل منهم ما يستحقه بما يمكن أن لا يناله في الحياة الدنيا وما يتناقض مع الحكمة . رحمة والعدل والحق بما سجلته الآيات الكثيرة التي نزلت في مختلف أدوار التنزيل كذلك ١

ومع أنهم كانوا يعتقدون بشكل ما بخلود الروح بل وبالبعث بعد الموت بدليل أنهم يعقرون ناقة عند فبرميتهم وبحاجة اذا كانوا زعماء لتكون ركوبة له حيناً يبعث وكانوا يزورون قبر موقمهم ويوشونها ويغرسون بعض الغراس عندها ربنا جونا على ما شرحناه في الجزء السابق فان اذهابهم لم تستطع ان تستوعب هذه المسألة استيعاباً تاماً وظلوا على انكارهم وتكذيبهم حتى لتكاد تكون من اسباب عدم اسلام كثير منهم .

ويبدو لنا ان عدم ذكر البعث الاخروي وحسابه وثوابه وعقابه بصراحة ووضوح في الكتب المنزلة الاولى كانت من اسباب هذا الموقف . فقد كان العرب قبل البعثة يستبدون كثيراً من معارفهم الدينية من الكتابيين . ولقد كانت هذه المسألة في حد ذاتها مسألة ايمانية مغيبة وكانت اوصاف الحياة الاخرية وحسابها وجنتها وادارها مستعدة في القرآن من المؤلفات الحياة الدنيا وآمن من آمن بها تبعاً لايمانه بالله ورسوله وقرآنه . فلما لم يسمع المشركون من الكتابيين شيئاً صريحاً واضحاً في ذلك وقفوا منه موقف المنكر المكذب والمستغرب الساخر المتحدي الذي وقفوه .

(١) الآيات في ذلك مبشورة في معظم السور المكية فلم نر ضرورة الى الاشارة اليها او ايراد أمثلة منها

تحدي المشركين للنبي عليه السلام بالمعجزات



وفي القرآن آيات كثيرة تحكي ما كان يقع من المشركين وبخاثة زعمائهم ونبهائهم من تحدي النبي عليه السلام باستنزال الملائكة وعمل المعجزات لتأييد صدق دعواه وحلته بأنه تعالى كما كان يفعل الرسل من قبله على ما علموه من الكتابين وذكره القرآن حينما رأوه بشراً مثلهم ورأوه يبشر وينذر بحياة أخرى بحاسب الناس فيها عن أعمالهم وينالون ما يستحقون من ثواب وعقاب ، ورأوا في دعوته تحدياً لزعامتهم وتهديداً لمكانتهم ومصالحهم وضربة على تقاليدهم ثم يرد على ما ينعته به من نعوت الجنون والسحر والكهانة والكذب والافتراء والاتصال بالشياطين ردوداً قوية قارعة مستشهدة بأنه عز وجل وبأهل العلم والكتاب على صدق دعواه مقررًا أنه ليس بدعاً وإنما هو نذير وبشير ورسول كالرسل الذين جاؤوا قبله إلى أقوامهم ثم يستمر في دعوته وإنذاراته غير مبال بقوتهم وجاههم وأموالهم ومناوئتهم .

ولقد بلغ عدد المرات التي تحدوا النبي ﷺ فيها خمساً وعشرين حكها القرآن عنهم في سور عديدة مثل مختلف ادوار العهد المكي إلى نهايته حيث يدل ذلك على شدة ملاحقة الكفار بالأحاج والأحراج وما شغله ذلك من حيز كبير في السيرة النبوية في عهدها المكي .

وهذه جملة من الآيات تمثل مختلف ادوار هذا العهد نكتفي بها عن سائرها :

١ — وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَشْفِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا . أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّهُ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا .

سورة الفرقان ٧-٨

٢ — وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى

القصص ٨٨

٣ — وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا . وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا . أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا فَفَجِيرًا . أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِلِلِّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا . أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَاهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا .

سورة الاسراء ٨٩ - ٩٤

٤ — وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ .

الانعام ١٠٩

٥ — بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِالْبَيِّنَاتِ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ .

الانبياء ٥

٦ — وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ . أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ .

العنكبوت ٥٠ - ٥١

ولقد كان موقف القرآن تجاه الاحلح المتلاحق والاحراج المستمر بالتحدي سلبيا حيث كانت ردوده تتضمن تقرير مشيئة الله بعدم استجابة التحدي كما جاء في آيات الاسراء ٩٤ والانعام ١٠٩ والعنكبوت ٥١ التي اوردناها وكما جاء في آيات عديدة اخرى منها هـ هذه الآيات :

١- وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ

الرعد ٧

٢- وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ .

الرعد ٢٧

٣- وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِنَاسٍ فَأَنْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ .

يونس ٢٠

٤- وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ .

الانعام ٨

٥- وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى .

طه ١٢٣

ومع هذا الموقف السلبي الذي كان على ما يتبادر من اسباب الاصلاح المتصل والاحراج المستمر من ناحية الكفار فإنه يلهم ان حكمة الله اقتضت ان لا تكون احوارق دعامة لنبوة محمد عليه السلام وبرهانا على صحة رسالته وصدق دعوته على اعتبار ان هذه الرسالة التي تنطوي على الدعوة الى الله وحده وتنزيهه عن كل شائبة وتأويل وشريك وولد ومساعد ومخاربة الشرك والوثنية والتقاليد المبنية عليها ثم على الحث على صالح الأعمال ومكارم الأخلاق والفضائل الاجتماعية والشخصية الكفيلة بإعداد البشر وتوابعهم وتعاونهم والتنقيف من الرذائل والمنكرات والفواحش والبغي التي تؤدي الى شقاء البشر ودمارهم تنطوي في الوقت نفسه وبسبب ذلك على الحجة القاطعة على انها صحي ربابي وفي غنى عن معجزات خارقة للعادة لا تتصل بها لذاتها .

على ان القرآن كان ايجابياً كل الايجابية في سياق الرد على جحود الكفار لوحدة الله واشراك غيره معه في الاتجاه والعبادة وفي سياق البرهنة على وحدته واستحقاقه وحده للعبادة والخضوع واتصافه بصفات الكمال وجوب وجوده وفي سياق الحملة على الكفار والتنديد بهم بسبب عداوتهم وتقاليدهم الوثنية والشركية وفي سياق اثبات حقيقة الحياة الاخرى وعذابها وثوابها وقدرة الله على اعادة الخلق الذي بدأه وما ينطوي في هذه الحياة من حكمة العدل والحق والتنزه عن العبت وفي سياق الدعوة الى الأعمال الصالحة وتقييح الأعمال السيئة على انواعها وانبات ان ذلك انما هو الصالح الانسانية وخيرها وسعادتها وبعبارة واحدة في سياق الدعوة الى اهداف الرسالة المتنوعة حيث احتوى القسم المكي منه آيات وفصولاً كثيرة جداً فيها من قوة الحجة ونصاعة البيان واستحكام البرهان واسلوب الخطاب الموجه الى العقل والقلب معها ما فيه كل الايجابية وما لا يسع اي منصف حسن النية والرغبة غير متعمد العناد والمكابرة إلا التسليم به وليس من حاجة الى ايراد الأمثلة لأن هذه الآيات والفصول منتشرة في جميع السور المكية تقريباً .

وإلى هذا فقد احتوت ردود القرآن على التحدي آيات كثيرة تضمنت تعليل عدم الاجابة اليه وتوضيح نية العناد والمكابرة في المتحدين بحيث لو أنزل عليهم أعظم الآيات لما آمنوا لأن الايمان انما يكون من ذوي الرغبة في الحق واهدى وذوي السرائر الطيبة والقلوب السليمة . ومثل هؤلاء لا يحتاجون الى معجزة ولا يتوقف ايمانهم عليها وانما يكفي لهم ان تخاطب عقولهم وقلوبهم وهو ما جرى عليه القرآن . وهذه بعض امثلة من تلك الآيات :

١- وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا
الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ .

الانعام ٧

٢- وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ
كُلَّ شَيْءٍ قُبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ
يَجْهَلُونَ .

الانعام ١١١

٣- وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ
كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ
يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا
قَارِعَةٌ أَوْ تَحِلُّ قَرْيَةً مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ . إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ
الْعِلْعَادَ .

الرعد ٣١

٤- وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ . لَقَالُوا
إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ .

الحجر ١٤ - ١٥

وفي سورة الانعام آية اخرى ذات مغزى عظيم في هذا الصدد أيضاً وهي :

(وَإِنْ كَانَ كِبَارُكَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْتَعْلِفَتْ أَنْ تَبْتَغِي نَفَقًا فِي
الْأَرْضِ أَوْ سُلَامًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدَى

وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ . إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٣٥-٣٦)

حيث تفيد ان النبي ﷺ كان يود ان يظهر الله على يده معجزة استجابة لتحدي الكفار المخرج فأخبره الله ان ذلك لن يجدي لأن الذين عندهم الرغبة في الاغواء للحق واتباعه سيؤمنون والذين ليس عندهم هذه الرغبة لن يؤمنوا مهما تأتهم من آية .

والخطاب في عبارة (وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون) في آية الانعام (١٠٩) التي أوردناها قبل موجه الى المسلمين الذين كانوا على ما رواه المفسرون وتلقاه الآية يتمنون بدورهم ان يظهر الله معجزة اجابة لتحدي الكفار فأخبرهم انه يعلم انه ليس في الكفار رغبة في الايمان ولو جاءتهم آية . وهذا المعنى منطوق في تعبير (أفلم يئس الذين آمنوا) الوارد في آية سورة الرعد (٣١) .

ونحب ان نستدرك أمراً وهو ان الموقف السلبي القرآني هو بالنسبة للتحدي فقط ولا يعني ان الله تعالى امتنع عن تأييد نبيه بالمعجزات بالمرة . ففي القرآن آيات عديدة فيها إخبار بتأييدات ربانية للنبي والمسلمين يصح ان تسمى معجزات كما ان هناك احاديث صحيحة فيها اخبر من ذلك هذا الى واجب اليقين بقدرة الله على المعجزات وهو الذي بدأ الخلق ويده مكتوب كل شيء في كونه الاعظم ثم الى ان القرآن ذكر ذلك بصراحة . مع التنبيه الى ان كثيراً من الروايات التي احتوت اخبار المعجزات النبوية مما يحتمل التوقف ويدعو الى التحفظ والى ان اقوال بعض المؤلفين فيها تتضمن تكلفاً لا ضرورة له ولا طائل من ورائه .

وقد تكون آيات سورة القمر الأولى التي ذكر فيها انشقاق القمر وهي :

(أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ . وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعِيرٌ . وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ) (٣-١)

ما يورد في معرض كون القرآن لم يبق سلباً كل السلبية في الرد على التحدي . واقصد رويت حقاً احاديث عديدة ذكر فيها خبر انشقاق القمر فعلا في مكة وان ذلك قد وقع جواباً عن تحدي الكفار . منها حديث عن انس بن مالك رضي الله عنه قال سأل اهل مكة النبي ﷺ آية فانشق القمر بمكة مرتين والى ذلك اشارت الآية (اقتربت الساعة وانشق القمر)

ومنها حديث عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال أنشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فصار فرقتين فرقة على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقالوا سبحنا محمد . وفي حديث آخر فيه نفس النص السابق وزيادة عليه قالوا انظروا السحاب قالوا كانوا راوا ما رأيتهم فقد صدق فان محمداً لا يستطيع ان يسحر كل الناس ، وسألوا القاضين من كل وجهة فقالوا رأينا . ومع ذلك فانه يلحظ اولاً ان سورة القمر من السور المبكرة في النزول ولم يرد في السور التي فيها حكاية تحدي الكفار لشيء باظهار معجزة . وحكاية تحدي الكفار كانت في السور التي نزلت بعد سورة القمر بمسودة غير قصيرة . وثانياً ان القرآن لم يشر الى حادث انشقاق القمر ثانية في السور والفصول القرآنية التي حكى تحديات الكفار بطلب الآتيان بمعجزة أو آية مراراً وتكراراً مع انه يمكن ان يقال ان التذكير به يكون رداً أقوى على المتحدين الذين رأوه ولم يؤمنوا . وهناك من لم يأخذوا بما ورد في هذه الاحديث وحرفوا الآيات الى اشراط الساعة . وقاسوا خبر انشقاق القمر المذكور فيها على ما جاء في آيات عديدة ذكرت ما سوف يقع من تبدل في نواميس الكون عند مجيء الساعة مثل هذه الآيات :

١ — إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ . وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ . وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ .

التكوير ١-٣

٢ — فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ . وَخَسَفَ الْقَمَرُ . وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ . يَقُولُ الْإِنْسَانُ أَيْنَ الْمَقَرُ .

القيامة ٧-١٠

٣ — إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ . وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَشَرَتْ . وَإِذَا أَلْحَاظُ فُجِّرَتْ .

الانفطار ١-٣

(١) هذه الاحاديث اوردها ابن كثير المفسر في سياق تفسير الايات المذكورة من سورة القمر وقد اوردها معها احاديث عديدة اخرى .

ولعل سكوت القرآن عن الحادث على خطورته وخاصة ازاء تكرار تحدي الكفار وملاحقتهم يلهم وجهاء هذا الصنف المنسجم كما هو ظاهر مع الموقف السلبي الذي وقفه القرآن .

وفي سورة الاسراء آية ذات مغزى عظيم في هذا الصدد وهي :

(وَمَا مَنَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفاً ٥٩)

حيث تحتوي تقريراً باتناً صريحاً بأن حكمة الله اقتضت الامتناع عن إجابة تحدي الكفار برسائل آية لأنه ثبت بالتجربة مع الأقوام السابقين أنهم كذبوا بالآيات ولم يؤمنوا بها .

ولقد احتوت سورة العنكبوت آية ذات مغزى عظيم بعد حكاية تحدي الكفار للنبي ﷺ بإزالة آيات من ربه وهي :

(أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يَتْلُو عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٥) .

حيث انطوى في ذلك تقرير كون القرآن الذي احتوى أسس الرسالة المحمدية وأهدافها بروحانيته الرائعة واسلوبه البليغ الحكيم السامي هو الآية التي فيها كل الكفاية للدلالة على صحة دعوى النبي ﷺ وصدق دعوته وصلتها بالوحي الرباني .

الاسراء والمعراج



ومن الأحداث الهامة التي شغلت حيزاً في روايات السيرة والأحاديث وكتب التفسير حادث الاسراء والمعراج .

وقد أشير إلى هذا الحادث في الآية الأولى من سورة الاسراء وهي :

(سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) .

والاسراء في اللغة بمعنى السير في الليل . وكلمة الاقصى بمعنى البعيد جداً . والمتفق عليه أن المراد بالمسجد الاقصى هو مسجد بيت المقدس الذي كان معبد بني اسرائيل . ولقد كان هذا المعبد خراباً مندثراً في زمن النبي ﷺ فيكون المقصود مكانه . وقد غدا تعبير (المسجد الاقصى) عاماً في الاسلام على المسجد الاسلامي المشهور في بيت المقدس الذي انشأه مكان ذلك المعبد .

وفي كتاب سيرة ابن هشام فصل طويل عن حادث الاسراء احتوى احاديث متنوعة عن كيفيته وآثاره . وكذلك في كتب التفسير احاديث متنوعة عن ذلك^١ .

وبما جاء في هذه الاحاديث حديث عن عائشة رضي الله عنها أن الاسراء كان رؤيا صادقة وأن جسد النبي ﷺ لم يفقد . ومنها ما روي عن أم هانئ عمة النبي ﷺ التي كان يبيت في بيتها ليلة الاسراء أنها فقدت جسده وخشيت أن يكون تعرض لأذى الكفار وأنه أخبرها أنه حلى العشاء الأخيرة في مكة ثم أسري به الى بيت المقدس ثم عاد وصلى صلاة الصبح في مكة . ومنها ما يفيد أن حادث الاسراء كان مرة واحدة بعد البعثة وقبل الهجرة ومنها ما يفيد أنه مرتين مرة في القطة وأخرى في المنام بعد البعثة وقبل الهجرة . ومنها ما يفيد أنه ثلاث مرات مرة قبل البعثة ومرتين بعد البعثة وقبل الهجرة . واحدة منها في المنام وأخرى في القطة والجسد . ومنها أن الاسراء كان قاصراً على الاسراء من مكة الى بيت المقدس ومنه عاد الى مكة ، ومنها ما يقرن الاسراء بالمعراج ويفيد أن النبي ﷺ عرج به من بيت المقدس الى السماء ثم عاد الى بيت المقدس ومنه الى مكة . ومنها ما يفيد أن الاسراء كان بالجسد والقطة وإن المعراج كان بالمنام .

(١) انظر ابن هشام ج ٢ ص ١ - ٢٠ - طبعة مصطفى الحلبي وتفسير آية الاسراء المذكورة وتفسير سورة النجم في كتب تفسير الطبري وابن كثير والحازن والبغوي والطبري ، وما يأتي بعد مقتبس من هذه المصادر .

وآية سورة الاسراء قاصرة كما هو ظاهر على ذكر الاسراء من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى . وروحها تلهم أنه كان بالجسد واليقظة لانه لو كان في المنام لما ظهرت حقيقة ذكره والتنويه به بهذه القوة والصراحة .

واكثر ما ورد في الاحاديث من بيانات عائد الى المعراج ويلمح فيها تكلف وتزبد واغراب وتتحمل ملاحظات كثيرة ووجيهة - الا ان يكون حادث المعراج رؤيا في المنام كما ذكر بعض الاحاديث - مثل صعود النبي ﷺ للسماء على سبعمائة ألف درجة وفتح أبواب السموات واحد بعد آخر مما فيه تقرير لمادية السماء ولقاء عدد من الانبياء في مختلف السموات احياء على أشكالهم الدنيوية المروية ووصف العرش والروح والقلم وسدرة المنتهى ووصفاً فيه تقرير لماديتها . ومثل رؤية النبي ﷺ ربه والملائكة العظام بأشكالهم الفاتحة والجنة والنار وعذاب أهل النار ونعيم أهل الجنة ومثل طريقة فرض الصلوات الخمس التي فرضت في أثناء هذا الحادث خمسين ثم ازلت الى خمس نتيجة لمراجعة النبي ﷺ المتكررة عملاً بنصيحة موسى عليه السلام الخ ...

وبما ورد في حدد الاسراء أن جبريلا عليه السلام أتى النبي ﷺ وهو نائم فهمزه فلما أفق أتاه بدابة اسمها البراق دون البغل وفوق الخمار يضع يسده في منتهى طرفه فركبها وسار جبريل في ركابه الى أن وصلا الى بيت المقدس وهناك جاء الانبياء فقدمه جبريل عليهم فأمهم ثم عرج به الى السماء . وبما ورد كذلك أن جبريل ورفيقين له شقوا بطنه وغسلوه بماء زمزم ثم حشوه إيماناً وحكمة ثم أتى جبريل بالبراق فركبه وقد روي أن هذا وقع قبل البعثة كما روي أنه وقع بعدها . والاحاديث التي وردت فيها هذه البيانات لم ترد في كتب الاحاديث الصحيحة المشهورة .

ولقد ذكرت الاحاديث أن النبي ﷺ حدث الناس بأسراره صباح ليلة الاسراء -- وهذا يؤيد كونه بجسده ويقظته - فارتد أناس ممن كانوا آمنوا - وإلى هذا تشير آية ه في سورة الاسراء وهي :

(وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ)

على ما ذكره المفسرون اي اختباراً ليظهر المؤمن الثابت من المتقلب . وقد كان ممن

سمع الحديث ابو جهل فلم يظهر استغرابه شيئاً من تراجع النبي ﷺ بل سارع هو وبعض زملائه مع المرتدين الى ابي بكر رضي الله عنه وقالوا له إن صاحبك يقول انه اسري به اليمة الى بيت المقدس ثم أصبح في مكة فقال لهم لئن قال ذلك لقد صدق وإني لاصدقه فيما أبعد من ذلك في خبر السماء في غدوة أو روحة . وما روي ان بعض الكفار قالوا امتحنوه فقالوا له هل مررت بابل لبني فلان قال نعم وجدتهم في مكان كذا وقد خلل لهم بعير فهم في طلبه . وانكسرت لهم ناقه حمراء . ووجدت قصعة فيها ماء فشربت مما فيها . وإن من رعائنا فلاناً وفلاناً . وستصبحكم بالعادة . فرقدوا على الثنية ينتظرون فما لبثوا أن استقبلوا لابن فسألوه هل خلل لكم بعير وهل انكسرت لكم ناقه حمراء وهل فقدتم ماء . في قصعة فقالوا نعم فسألوهم عن اسماء رعائهم فذكروها كما ذكرها . ثم امتحنوه فطلبوا منه نعمت بيت المقدس . ففعله نعمتاً صحيحاً عرفه الذين زاروه منهم .

واكثر المفسرين واكثر الاحاديث على ان الاسراء وقع مرة واحدة بالجسد وفي اليقظة وانه اقترب بالعروج الى السماء اما خبر وقوعه مرة قبل البعثة ومرة بين بعد البعثة واحدة في اليقظة وأخرى في المنام فأكثر المفسرين ينكرونه .

وممما يمكن من أمر فان روح آية الاسراء ومضمونها يلهمان بأن الحادث كان تكريراً للنبي ﷺ بقصد اطلاقه على ملكوت الله وآياته اولا انه حادث خاص بمدرجات النبي ﷺ لم يشعر به غيره ثانياً وانه ليس من قبيل المعجزات التي تظهر على يد الرسل لاجل اثبات صلتهم بالله ثالثاً . والاولى ان يوقف من ماهيته وكيفيته موقف التحفظ مثل سائر مدرجات النبي ﷺ الروحانية الخاصة . دون تزييد ولا تخمين مع واجب الايمان بالاسراء بنوع خاص كحقيقة ايمانية ما دام قد ذكر وقوعه صراحة في القرآن وإن لم يدرك كنهه مثل الايمان بالوحي وسائر مدرجات النبي ﷺ الخاصة التي وردت فيها نصوص صريحة في القرآن والاحاديث النبوية الصحيحة ومع التسليم بقدرة الله على كل شيء . فاما المعراج فإنه لم يذكر صراحة في القرآن وإنما جاء في الاحاديث في سياق آية سورة الاسراء المذكورة وآيات سورة النجم الاولى . والتحفظ ازاءه اولى وأوجب بسبب ما جاء في الاحاديث والروايات عنه الا ان يكون كما روي بعض الاحاديث رؤيا في المنام وهو ما نيل الى ترجيحه .

اخطيأاد زعماء المشركين للاستضعفين من المؤمنين

(١)

ولقد كان الزعماء يكتفون في أول الامر بالعد والتكذيب والتعطيل والسخرية والتحدي وتوجيه الاتهامات والبلجاء والخطب . فلما رأوا النبي ﷺ مستمراً في دعوته ورأوا ان كثيراً من أبنائهم وبناتهم وكثيراً من الكتائب والضغفاء والارقاء والغرياء الذين وجدوا في الدعوة ملاذاً وفرجاً وحلاً لمشاكلهم قد سارعوا الى الايمان والتصديق فغشوا من تفاقم الخطب قهراً مواقفهم وأخذ البغاة منهم يعدون الى ان يسلموا الى الأذى على المسالمين واخطيأادهم وفنتهم الى إجبارهم على الارتداد عن الاسلام الى الكفر . وكان لهذا التصرف منهم أثر خطير في سير الدعوة في العهد المكي بطوله بل يصح أن يقال إنه من أهم أحداث هذا العهد وأبعدها أثراً إن لم نقل إنه أهمها . ولقد احتوى القرآن آيات وفصولاً فيها مشاهد وصور متعددة لهذا الموقف الذي استمر المسالمون يكتفون بناره طيلة العهد المكي الى السنة الثامنة من العهد المدني والذي كان من نتائج الهجرات الأولى والثانية الى الحبشة وبلوء النبي ﷺ الى الطائف ثم هجرته وهجرة أصحابه معه الى المدينة .

وأولى الاشارات القرآنية الى ذلك جاءت في سورة البروج التي تعد من السور المبكرة في النزول حيث يجيء ترتيبها الرابعة والعشرين بعد سور كها من القصار وحيث يحتمن نزولها بناء على ذلك في اواخر السنة الأولى او اوائل السنة الثانية للهجرة . والآية التي تضمنت الاشارة هي :

(إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ هُمْ أَمْ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ (١٠) .

حيث يفيد مضمونها ان الاخطيأاد قد بدأ قبل نزولها بامد ما وانه شمل الرجال والنساء على السواء .

ولقد كان من حور الاخطيأاد على ما ذكرته روايات السيرة^١ ان الزعماء والاغنياء

(١) انظر ابن هشام ج ١ ص ٣٣٩ — ٣٤٤

تعد: ا على تدخين مصالح المسامين من تجارة واملاك وزراعة وان بعض الآباء والامهات من قريش حرموا اولادهم من ثروتهم او هددوهم بذلك ومنهم من كان يقيد ابنه بقيود حديدية لينعه من الخروج والاجتماع بالنبي ﷺ وإخراجه في الدين وان يعرى الارقاء ويطرحون فوق الرمال والصخور المحرقة المتوهجة من شدة الحرارة ويوضع على اجسادهم الصخور وينع عنهم الماء والطعام وتقيد ايديهم وارجلهم بقيود الحديد ويجدون بالأسواط شديد الجدد مما أدى الى إزهاق ارواح بعضهم فضربوا مثلاً خائداً على التمسك بالعقيدة وتحمل الاذى والتضحية بالنفس في سبيلها . ولقد كان ميسورو المسلمين وبخاصة ابو بكر رضي الله عنهم يشترى الارقاء المضطهدين وينقذونهم كلما امكن ذلك^١.

وهناك آيات احتوت بعض صور من الضغط والاذى بل الارتداد، ففي سورة العنكبوت هذه الآيات :

(أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ .
وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ
الْكَاذِبِينَ . ٢ - ٣)

حيث احتوت تنبيهاً للمؤمنين بأنهم معرضون للضغط والفتنة والاختبار ليظهر الصادق من الكاذب . ولقد روى المفسرون^٢ انها نزلت في انس في مكة آمنوا وحبسهم ذروهم عن الهجرة الى المدينة والآيات نزلت قبل الهجرة الى المدينة . ولقد ذكرت الروايات^٣ ان بعض زعماء الاسر القرشية كانت تحبس وتقيد ابناءها الذين آمنوا وسمت منهم عياش بن ابي ربيعة واباجندل بن سهل بن عمرو . فالآيات فيما تعتقد نزلت في هؤلاء او امثالهم في مكة بسبيل تثبيتهم وتشجيعهم . واعلمها انطوت على شيء من الانذار . ولقد جاء بعد هذه

(١) انظر كتاب ابي بكر الصديق لملي الطنطاوي ص ٦٨ وبهذه

(٢) انظر تفسير الايات في تفسير الطبرسي والبنوي والحازن

(٣) انظر تفسير آيات سورة العنكبوت السابقة في تفسير الطبري وانظر طبقات ابن سعد ج ٣ ص ١٢٠

(٤) انظر تفسيرها في تفسير الطبري

الآيات آيات فيها تأكيد لهذا الانذار . وهي هذه :

(مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ .
(٥ - ٦)

وفي هذه السورة أيضاً هذه الآية :

(وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ٨) .

وقد روي أنها نزلت في سعد بن أبي وقاص وأمه ، فإن أمه وهي بنت أبي سفيان بإسلامه قالت له لتدعن هذا الدين الجديد أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعيرني فيقآن قاتل أمه . فنزلت الآية أمرة بعدم طاعة الوالدين إذا طلبا من ابنها الشرك بالله . فقال لها يا أمه لو كانت لك مئة نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني ولا تستبعد أن تصكون آيات السورة الأولى مقدمة تمهيدية لهذه الآية وما نزلت في صده .

ولقد تكرر معنى الآية الأخيرة في سورة لقمان أيضاً كما ترى في هذه الآيات :

(وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنَةً أَمَّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَالَهُ فِي غَمَمِينَ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ . وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ١٤ - ١٥) .

(١) انظر تفسيره في تفسير الطبرسي .

حيث يدل هذا على ان المسألة ليست مسألة فردية بل اكثر . وحيث ينطوي في ذلك صورة من صور العهد المكي .

وفي سورة العنكبوت ايضاً هذه الآيات :

(وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةً
لِّلنَّاسِ كَعَذَابِ اللّٰهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولَنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ
أَوْ لَيْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ . وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ . (١٠ - ١١)

وقد روي ان الآيات مدنية واستدل على صحة الرواية بكلمة المنافقين . والآيات
منسجمة مع السياق وقد جاء بعدها هذه الآيات التي فيها صورة من صور العهد المكي :

(وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ
خَطَايَاكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ . إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٢)

ولذلك فنحن نرجح ان الصورة التي احتوتها الآيات من صور العهد المكي . وفحواها
يؤيد ذلك لان المسلمين لم يتعرضوا لأذى الناس في العهد المدني بأسلوب يجعلهم يرتدون
عن دينهم .

وفي سورة الحج هذه الآيات :

(وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ
وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ
الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ . يَدْعُو مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْصُرُهُ وَلَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ
هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١١ - ١٢) .

وفي الآيات إشارة الى اناس جعلوا ايمانهم رهنًا على السلامة والعافية فلما تعرضوا للاذى
والاختبار انقلبوا على وجوههم وارتدوا .

مقابلة بعض المؤمنين الأذى بثله ونهي الله عن ذلك وحكمته

•

ولقد روت الروايات أن بعض المؤمنين الأقباء حاولوا مقابلة الأذى بثله حيث ذكرت أن بعض المشركين تصدوا لسعد بن أبي وقاص وبعض رفاقة رضي الله عنهم وهم يصلون في شعب من شعاب مكة فناكروهم وعابوا عليهم فقابلوهم بالمثل ووصل الأمر إلى الاشتباك . وقد ضرب سعد رضي الله عنه رجلاً منهم بلحى بعير فشجه فكان أول دم هريق في الإسلام^١ ويظهر أن حكمة الله تعالى اقتضت أن لا يصل الأمر في العهد المبكي بين المؤمنين والمشركين إلى هذا الحد حيث كان المؤمنون قلة خشيعة لا تستطيع أن تصمد أمام الكثرة . وكان جل أبناء الأسر القرشية منهم مضطهدين أو منبوذين من ذويهم فليس لهم بهم قوة ولا نصر على ما يستفاد من بعض الآيات حيث ورد في سورة الجاثية هذه (قل الذين آمنوا يَغفروا لذين لا يرجون أيام الله ليجزي قوماً بما كانوا يكسبون ١٤) وقد روى المفسرون^٢ في صدها أنها نزلت في مناسبة شتم فيها رجل من المشركين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فهم هذا بالبطش به فأمرت الآية المؤمنين بالصبر والتحمل والتسامح والأغضاء .

ولعل آية النحل هذه قد هدفت إلى ذلك (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بئن خل عن سبيلة وهو أعلم بالمهتدين) حيث أمرت النبي ﷺ والمؤمنين بأن لا يجادلوا غيرهم في حدد الدعوة إلا بالتي هي أحسن دون عنف وشدة قد يثيران المدعو وقد يؤديان إلى عكس المقصود .

استطواد إلى تعليل موقف الزعماء

•

ومن الجدير بالذكر أن الموقف المناوئ للصادق الجاحد المؤذي الذي وقفه زعماء مكة وأعيانها من المؤمنين وأثروا به على السواد الأعظم من العرب فجالوا بينهم وبين الإسلام ذلوة طويلاً قبل نحو عشرين سنة لا يمت بسبب حقيقي إلى جوهر الدعوة ولا هو ناشئ عن جهل

(١) ابن هشام ج ١ ص ٢٨١ — ٢٨٢

(٢) انظر تفسير الآية في تفسير البغوي

وغفلة حيث كان اهل بيته النبي وبخاصة الزعماء والنبياء منهم على حظ غير يسير من الثقافة والحضارة لاتصالهم بالبلاد المجاورة لهم وبالكثائيين الذين كانوا بين ظهرانيهم على ما شرحناه في الجزء السابق^١ . حتى لقد كان بعضهم يسخر من الكثائيين ويستنكر ما كانوا عليه من خلاف ونزاع وانحراف وضلال ويقسمون الايمان ان لو جاءهم نذير من الله وكتاب بلقيهم مثل ما كان سابقاً ليكون اهدى منهم^٢ . وكانوا على ما قرره القرآن مؤمنين بالله عز وجل كماله اعظم خالق السماوات والأرض ومدير الكون ورازق الناس والمؤثر في كل شيء والذي في يده ملكوت كل شيء . وقصارى امرهم او امر اكثرهم انهم كانوا يشركون مع الله في الاتجاه والعبادة والدعاء عناصر كشفعاء يتسلون بها عنده لدفع المضار وجلب المنافع ويتخذون لها وموراً مادية يقيمون عندها طقوسهم وكان اهم هذه العناصر الملائكة حيث كانوا يعتقدون انها بنات الله على ما شرحناه في الجزء الثاني .

ولعل من اقوى البراهين على هذا ما ظهر من المئات منهم الذين آمنوا مبكرين او متأخرين من عبقرية في العقل والحكم والفهم والسياسة والحروب والقيادة والادارة والقضاء بما امتلأت بأعمالهم كتب التراجم وبخاصة كتاب اسد الغابة لابن الأثير ، وبما هو مشهور معروف . ولما لأسباب ما انطوى في الدعوة من ثورة اصلاحية واجتماعية ودينية وانسانية . فمنهم من رأى النبي عليه السلام بنعى بلسان القرآن على اهل الاموال امواهم وعلى المسرفين اسرافهم وعلى البخلاء تجلبهم ويدعو الى البر بالفقراء والمساكين والافتاق في سبيل الله فخاف على ثروته ومنهم من رأى النبي بلسان القرآن يسوي بين الزعماء والصعاليك والاحرار والعبيد والعرب والعجم فاستعظم واستأذى . ومنهم من رأى الضعفاء والارواء والفقراء يسارعون الى الايمان بالدعوة وبلتقون حول صاحبها فحسبوا ما ينجم من ذلك من عواقب وخيمة لهم . ومنهم من كان يحتل مركزاً عالياً في قومه فاستكبر عن ان يغدو تابعاً بعد ان كان متبوعاً . ومنهم من حسد النبي ﷺ لاختصاصه دونه بالقرآن مع انه ليس من الزعماء البارزين . ومنهم من تأثر بالعصية القبلية ورأى في نجاح حركة يدعو اليها نبي من بني هاشم غضاً لأسرته البارزة واعلاء شأن بني هاشم . ومنهم من خشي ان تفقد مكة ما كان لها من امتيازات متنوعة بسبب حرمانها ومواسم الحج فيها يعود على اهلها منها المنافع العظيمة فظن ان الدعوة سوف تتسبب هذه الامتيازات . ومنهم من كان متأثراً بعصية التقاليد الشديدة

(١) اقرأ باب الحياة القبلية في كتابنا عصر النبي عليه السلام وبيئته قبل البعثة ايضا
(٢) تبين في آيات سورة قاطر ٤٢-٤٣ وآيات سورة الانعام ١٥٥-١٥٧ التي اوردناها قبل

الروسخ التي كان يتضاؤل امامها قوة المنطق وتعمى الابصار والتي كان النبي ﷺ يهاجم بلسان القرآن الفاسد الضار الفاحش منها . ومنهم من كان موقفه موقف الممتنع غير العنيف في الصد والحجاج الذي يعتذر عن موقفه بالاعذار الواهية . ويعرض العروض ويطلب المطالب التي فيها انحراف عن المبادئ والاهداف السامية في الدعوة ثماً لمسايرته . ومنهم من كانت موقفه موقف الممتنع الساعي في التعطيل والخرص على الدعوة غيره . والمجادل العنيد المكابر والمؤذي المستجيب والمهوش على النبي ﷺ . ولم يتورع هؤلاء بنوع خاص عن وصف النبي ﷺ بالكاذب والمفتري والساحر والمسحور والمجنون والشاعر والكاهن . ونسبة القرآن إلى الشيطان كما بذلوا جهودهم في تحدي النبي ﷺ وتعجيزه بمختلف الاساليب .

والناظر في القرآن المسي يجد معظله في شرح مواقف الكفار المتنوعة المذكورة وحكاية اقوامهم والرد عليهم وتفسيرهم وانذارهم وتذكيرهم بقصص الانبياء السابقين واقوامهم وما نال المكذبين الجاحدين من نكال الله وتدميره في الدنيا وما سوف يلقونه من الموقف العصيب والعذاب الشديد والحزي العظيم في الآخرة بأساليب متنوعة . منها المعتدل . ومنها الموجه الى العقول والقلوب . ومنها ما كان صرخات داوية وصفعات شديدة كحكم الراكين كان النبي ﷺ يوجهها بحاجة القريب العنيد المكابر الشديد العداء والأذى بكل قوة وجراة دون مبالاة بما كانوا عليه من جاه ومال وقوة وأنصار كما يجد ان جانب ذلك تنوياً بالذين آمنوا وصدقوا وتثبيتاً لهم وبشرى بما سوف يمنهم الله من أمن ونصر وتمكين في الدنيا لهم ولدنيهم الذي ارتضاه لهم ثم ما سوف ينالونه من صنوف التكريم والنعم في الآخرة مضافاً الى ذلك كله شروح رائعة جليلة لأهداف الدعوة السامية الصافية .

كان المؤمنون الأولون في مكة ومزا وانعاً للبشر جميعهم



ومع ان غالبية العرب العظمى نتيجة لموقف معظم زعماء مكة ظلت ممتنعة عن الاستجابة وظل موقف هؤلاء على ما هو عليه دون تبدل كبير طيلة السنين الثلاث عشرة التي قضاها النبي ﷺ في مكة بعد بعثته ثم طيلة ثلثي سنين اخرى بعدها — باستثناء معظم اهل يثرب وما حوّلها في هذه الفترة — الى ان تم فتح مكة فنهى السد المانع ودخل الناس في دين الله أفواجا . ومع ان عدد المستجيبين الى الدعوة في مكة ظل قليلاً نتيجة لذلك ايضاً فقد كانوا رمزاً رائعاً لبشر جميعهم ودليلاً على ان الدعوة تحتوي جميع عناصر القوة والاستجابة

حينما يستطيع سامعها ان يتجرد عن اهوائه وشهواته وعصبيته ومآربه وأنانيته وكبره ومكبرته وحسده . وحينما تكون مرضاة الله تعالى ووحدايته والحق والحقيقة والخير والهدى غاية ورغبته وحسب . حيث كانوا من مختلف الاجناس والطبقات والألوان والأديان . فيهم الغني والفقير والشريف والصعلوك والحر والعبد والذكور والاناث والعربي والرومي والفارسي والجشي والبراني والمصري واليهودي والنصراني والمجوسي والمشرک والوثني وعبدالكواكب والحنفي الصابئي الموحد . وقد تكون من هذا الرعيل الأول - الذي كان افراده اعظم واصدق واغوى شهود عيان لأعلام النبوة المحمدية فانضوا اليها - مجتمع انساني كامل متساو في الحقوق والواجبات يعاون القادر فيه العاجز ويعطي الغني فيه الفقير ولا يظلم فيه القوي الضعيف ولا يخشى فيه الضعيف القوي ، ويتضامن الجميع فيه في السراء والضراء ويتسابقون فيه الى الخيرات ويتواصون فيه بالصبر والحق والموحمة والبر ويعبدون الله وحده منزها عن كل سائبة محررين انفسهم من كل قوة غيره خفية وظاهرة ويتحملون في سبيل هذا الدين القوم الذي انضوا اليه الأذى صابرين محتسين ، منتظرين وعد الله لهم بالتسكين والنصر . وهو الوعد الذي حققه الله لهم كاملا بعد سنوات معدودات قتلت بذلك معجزة الله الكبرى ، وقد وصفهم الله بكل هذه الصفات بأسلوب رائع على ما يراه الناظر في القرآن مبثوثا في كثير من سورة وفصوله ١ .

ولقد كان من المؤمنين السابقين افراد كثيرون ينتمون الى الاسر القرشية البارزة وكانوا من الرجال والنساء على السواء . وكان جلهم في سن الشباب بينما ظل معظم آباءهم ودوهم وفيهم الزعماء الكبار على كفرهم وعنادهم على ما تفيد اسماء وانساب المهاجرين الى الحبشة التي سنوردها بعد قليل وعلى ما يفيد كذلك حديث هام رواه ابن اسحق عن ام سلمة ام المؤمنين سنورده بعد قليل ايضا ثم على ما يستفاد من استعراض اسماء المهاجرين الى المدينة مع النبي عليه السلام التي ذكرها كتاب اسد الغابة حيث يسوغ القول ان اذهان شباب قريش كانت آخذة بالتفتح باحثه عن مخرج مما كان عليه آباؤهم من عقائد وتقاليد سخيفة وحيث يكون في ذلك مظهر من مظاهر القواعد الاجتماعية التي تقر رقابية الشباب للاستجابة للدعوات الإصلاحية والاجتماعية والاندماج فيها . وهو ما يمكن ان توصف به الرسالة المحمدية من

(١) اقرأ سورة البصر وسورة الليل وآيات سورة البلد ١١-١٨ والناشئة ٨-١٦ والنبأ ٥-٣٦ والانسان ٥-٢٢ والمارج ١٩-٣٥ والطور ١٧-٢٨ والذاريات ١٥-١٩ والشورى ٣٦-٣٨ والصفات ٤٠-٤٩ وفاطر ٢٨-٣٥ والسجدة ١٦ والمؤمنون ١-٨ والفرقان ٣-٧٦

ناحية ما . فما إن أخذ يدعو إليها حتى استجابوا اليه وأقبلوا عليه دون مبالاة بما كان من غضب آبائهم وذويهم واضطهادهم لهم . وقد هاجروا من وطنهم الى الحبشة اولاً ثم الى يثرب مستمسكين بدينهم الذي ارتضاه الله تعالى لهم وأشربوا حلاوته وكانوا حملة مشعل الهداية فصاروا مع غيرهم من السابقين الأولين مظهر ثناء من الله عظيم في آية سورة التوبة (١٠٠) التي قالت عنهم (رضي الله عنهم ورضوا عنه) .

ركن الزكاة وحكمة التكبير في فوضه



ونود ان ننبه الى مسألة مهمة متصلة فيما نعتقد بظروف الدعوة الاولى ومحنة الأذى . وهي مسألة الزكاة التي هي من اركان الاسلام الأساسية . فقد أشير إليها في الآيات والفصول المبكرة في النزول متلازمة مع الصلاة ونوه بالمؤمنين الذين كانوا يؤدونها ويعرفون ان في أموالهم حقاً معلوماً للسائل والمحروم^١

فما يتبادر أن ذلك بالإضافة الى ان الزكاة ومقاصدها هدف أساسي من أهداف الدعوة الاسلامية يدل على ان ظروف الدعوة كانت تدعو الى فرض شيء معين من المال على ما يجوز الغني المسلم للفقير المسلم في ذلك الحين الذي كان عدد الفقراء فيه كثيراً من جهة ومعرضين للأذى والمطاردة من جهة أخرى . ولعل مشروع الدعوة الاسلامية نفسه كان في حاجة الى نفقات لا بد منها كان النبي ﷺ يتقاضاها من أغنياء المسلمين كحق واجب الأداء عن أموالهم . ولقد يصح ان يقال ان تشريع الزكاة في العهد المكّي هو الوحيد بين التشريعات غير التعبدية إذ ان جل هذه التشريعات إنما كان في العهد المدني حيث يؤيدها هذا التعليل الذي ذكرناه فاقضت حكمة التنزيل فرض الزكاة فرضاً على أغنياء المسلمين ليؤدوها بدافع من إيمانهم بالصلاة ولا تكون بصفة التبرع التطوعي الذي يكون المرء فيه مختاراً .

(١) انظر آية سورة الاعلى (١٤) والذاريات ١٦ - ١٩ وفاطر ٢٩ والامراء ٢٦ والمؤمنون

٢٤ - والنحل ١ - ٣ ولقمان ١ - ٥ والليل ١٧ - ١٨

الهجرة الى الحبشة

ولما اشتد الاذى على المسلمين قال لهم النبي ﷺ لو خرجتم الى الحبشة فإن فيها ملكاً لا يظلم عنده أحد وهي ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه^١.

فهاجر فريق من المسلمين الى الحبشة نتيجة لذلك . والى هذه الهجرة أشارت هذه الآيات في سورة النحل (والذين عاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤهم في هذه الدنيا حسنة ولأجر الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون . الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ٤١ - ٤٢) .

وقد روى ابن سعد^٢ أن عدد الذين خرجوا لأول مرة كان احد عشر رجلاً واربع نساء وهم عثمان بن عفان من بني أمية وزوجته رقية بنت رسول الله ﷺ وابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وزوجته سيلة بنت سهيل بن عمرو والزبير بن العوام من بني أسد ومصعب بن عمير من بني هاشم وعبد الرحمن بن عوف من بني زهرة وابو سلمة من بني مخزوم ومعه زوجته أم سلمة بنت أمية بن المغيرة وعثمان بن مظعون من بني جمح وعامر بن ربيعة العنزي حليف بني عدي وزوجته ليلى وابو سبرة بن ابي رهم العامري وحاطب بن عمرو بن عبد شمس وسهيل بن بيضاء من بني الحارث وعبد الله بن مسعود حليف بني زهرة رضوان الله عليهم .

وكانت هجرتهم في شهر رجب من السنة الخامسة للبعثة . وقد خرجت قريش في أثرهم فلم يدركوهم حيث كانوا ركبوا البحر على ظهر سفينتين من جده الى الحبشة مقابل نصف دينار عن كل راكب^٣ وقد لبثوا شهرين ثم بلغهم ان قريشاً اسلمت فعادوا حتى اذا كانوا على ساعة من مكة لتقارب كعباً من كنانة فسألوهم عن قريش فقالوا ان محمداً ذكر آهلتهم بخير فتابعه الملائكة ثم ارتد عنها فعاد لشم آهلتهم وعادوا اليه بالشر فتركناهم على ذلك . فاستمر العائدون ثم قالوا ندخل فننظر ثم نرجع . وقد دخلوا بجوار رجال من مكة استجاروا بهم فجاروهم حسب التقاليد التي شرحناها في الجزء السابق . ومع ذلك فقد اشتد عليهم قومهم وسخط بهم عشايرهم ولقوا منهم اذى شديداً فأذن رسول الله ﷺ لهم بالهجرة ثانية

(١) ابن هشام ج ١ ص ٣٤٤

(٢) طبقات ابن سعد ج ١ ص ١٨٨

(٣) ابن سعد ج ١ ص ١٨٨ - ١٨٩

الطبعة فخرجوا وانضم اليهم غيرهم فبلغ عددهم هذه المرة ثلاثة وعشرين رجلا و ١١ امرأة
رشيّة وسبع غرائب .

أما ما بلغ المهاجرين الاولين من اسلام قريش الذي جعلهم يعودون فقد اورد ابن
٢٠٠ في حده رواية جاء فيها ان النبي ﷺ نفي في نفسه ان لا ينزل عليه شيء ينفر زعماء
مكة منه وأنه قاربهم وقاربوه وأنه قرأ عليهم في مجلس سورة النجم حتى بلغ

(أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَةَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ)

التي الشيطان كلمتين على لسانه وعما (تلك الغرائق العلى . وإن شفاعتهن لترجى)
فكلم رسول الله ﷺ بها ثم مضى فأتى السورة وسجد فسجد القوم جميعا . ولقد انكر
كثير من المفسرين الرواية^٢ ومنهم من قال إن الشيطان هو الذي اتى الجملتين فظن الكفار
ان النبي ﷺ هو الذي القاهما . ومنهم من قال إن بعض الكفار هم الذين القوها تحديا
لما جاء بعد الآيات التي تلاها النبي ﷺ من تسفيه وتنديد ثم لما سجد النبي ﷺ في آخر
السورة لله عز وجل سجدوا لآلهتهم استمرارا في التحدي والعناد .

ولقد اعاد بعض المستشرقين وابدوا في هذه القصة واعتبروها صحيحة ومأخذاً . ولقد
فندها حسين هيكل في كتابه حياة محمد في فصل طويل قوي محكم^٣ ولقد روى المفسرون

(١) ابن سعد ج ١ ص ١٩١ — ١٩٢

(٢) ابن سعد ص ١٨٩ — ١٩٠

(٣) انظر تفسير آيات الاسراء ٧٣ — ٧٥ وآيات الحج ٥٢ — ٥٣ في كتب تفسير الطبري وابن
كثير والحازن والطبري والبغوي.

(٤) تأتي بعد آيات (افرايتم اللات والعزى . ومناة الثالثة الاخرى) هذه الايات :

(اَلْكُفْرُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضُشْرَى . إِنْ هِيَ
إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ
يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ٢١—٢٣)

(٥) ص ١٥٧ — ١٦٤

هذه الرواية في سياق آيات الاسراء هذه :

(وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أُوتِيتْنَا إِلَيْكَ لَيَتَفَتَّرِيَ عَلَيْنَا غَيْرُهُ
وَإِذَا لَاتَخْذُوكَ خَلِيلًا . وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شِذْنًا
قَلِيلًا . إِذَا لَأَذُقْنَاكَ ضِعْفَ أَحْيَاءِ وَضِعْفَ أَلَمَاتٍ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا
نَصِيرًا ۝ ۷۳ - ۷۵)

مع أن روح الآيات وحيثتها وظروف نزولها تثبت من الوجهة الجدلية عدم صحة
الرواية أصلاً . فالرواية تذكر أن النبي ﷺ قد قال قولاً أي وقع منه فعل في حين أن
الآيات تقول إنهم كادوا يقتنونه . وسياق آيات النجم لا يمكن أن تتحمل ما روي من إبتلين
لأنه مصبوب على تسفيه الكفار لا اتخاذ المعبودات الثلاثة إلهة وتسميتها بأسماء الأناث ونسبتها
إلى الله كنبات له أو كرموز للملائكة الذين زعم الكفار أنهم بنات الله سبحانه وتعالى .

وقد قلنا من الوجهة الجدلية لأن ثناء النبي ﷺ على الأصنام والإقرار بفائدة شفاعتهم
من المستحيلات من ناحية الحقيقة وواقع أساس الدعوة . وفصول القرآن المتلاحقة المكررة
المؤكدة على وحدة الله تعالى وتسفيه الشرك به بأي سبب ومظهر ولا يمكن أن يقول بذلك
منصف عاقل .

ومها يكن من أمر فإننا لا نرى ما يمنع أن يكون خبر مائل مكبر قد بلغ المهاجرين
الأوليين فاستبشروا وعادوا فلما رأوا الحالة على ما تركوها بل واشد عادوا فهاجروا ثانية
وهاجر معهم عدد كبير آخر . نتيجة لأشتداد قريش في العداء والأذى .

هذا . ويبدو من الاسماء والانساب التي اورد بعضها ابن سعد واستوفى جميعها ابن هشام
أن جل المهاجرين في المرتين كانوا من أبناء الأسر القرشية مع أفراد كانوا حلفاء لبعض هذه
الأسر حيث يسوغ القول إنهم الذين انكرت أسرهم أو زعماء أسرهم عليهم إسلامهم
واضطهدوهم أو قاطعوهم أو لم يتعصبوا لحمايتهم ولم يكن لهم من القوة الذاتية ما يمنعهم

ويحجبهم حيث كان منهم افراد من كل من اسر بني هاشم وبني أمية وبني اسد وبني عبد الدار
وبني مخزوم وبني جمح وبني عدي وبني سهم وبني عامر وبني الحارث .

وكان فيهم ابناؤه زعماء كبار كانوا في حلف الكفر والمناوأة مثل عمرو بن سعيد بن
العاص وزوجته فاطمة بنت صفوان بن أمية وعبد الله بن جحش وزوجته رملة بنت ابي
سفيان . وفراس بن النضر بن الحارث بن كاهه الذي كان ابوه من اقوى خصوم النبي ﷺ
وأبو سلمة المخزومي وزوجته أم سلمة بنت ابي أمية بن المغيرة المخزومي . وهشام بن حذيفة
بن المغيرة المخزومي . وسلمة بن هشام بن المغيرة المخزومي وعياش بن ابي ربيعة بن المغيرة
المخزومي . وهشام بن العاص بن وائل السهمي . وابي حذيفة عتبة بن ربيعة وزوجته سهلة
بنت سهيل بن عمرو .

ومن هاجروا رجال حار لهم في التاريخ الاسلامي شهرة تدل على انهم كانوا في شبابهم
من اصحاب النباهة والبروز والنشاط منهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله ﷺ
ومصعب بن عمير الهاشمي وعبد الرحمن بن عوف الزهري والزبير بن العوام الاسدي .
وعثمان بن مظعون الجمحي والمقداد بن الاسود وابي موسى الاشعري وجعفر بن ابي طالب ،
الهاشمي وغيرهم وغيرهم رضوان الله عليهم .

وقد يبدو عدم وجود اسماء لمساكين المؤمنين وفقرائهم وغربائهم بين المهاجرين غرباء .
وقد تبادر لنا تعليلا لذلك ان ضغط زعماء قريش كان اكثر شدة على ابناؤه الاسر القرشيين
لأنهم تحسبوا عواقب ايمان الذين آمنوا منهم بالنسبة لسائر شباب هذه الاسر في حين انه لم
يمكن ما يحشونه من مثل ذلك من المساكين والارقاء والفقراء والغرباء ، وهذه صورة
مخالفة لما في الاذهان كما هو المتبادر .

ونريد ان نقف عند اسم جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه لنقول اننا نستبعد ان يكون
قد اضطهد من قبل اسرته . فالروايات متواترة على ان غالبية بني هاشم وعلى رأسهم ابو
طالب كانوا يتعصبون للنبي ﷺ ناذرين حمايته والدفاع عنه تأثراً بالعصية الراسخة برغم
ان اكثرهم لم يكونوا قد آمنوا . ولذلك نرجح ان النبي ﷺ ندبه ليكون وكيله في
المهاجرين ، ورسوله معهم الى ملك الحبشة . وفي الروايات بما قد يزيد ذلك حيث ذكرت
انه كان المتكلم بلسان المهاجرين امام هذا الملك .^١

ولعل انتشار النصرانية في الحبشة من عوامل اختيارها من قبل النبي ﷺ داراً للهجرة الأولى . لان النصارى في مكة الذين كانوا يؤلفون الكتيرة الساحقة من الكتابيين وقفوا ذلك الموقف الايجابي المحبب المؤمن المصدق من النبي ﷺ على ما سجلته الآيات المكية التي اوردناها في التمهيد .

ولقد ذكرت الروايات^١ ان المهاجرين لقوا من ملك الحبشة عطفاً وبراً وتطميناً وانه ابتهج وتأثر بما سمعه من آيات القرآن عن المسيح وامه ورسالاته حتى لقد روي انه اعتنق الاسلام^٢ مما جاء مصداقاً لما توفعه النبي ﷺ .

ولقد ذكرت الروايات^٣ ان قريشاً ارسلت وفداً الى ملك الحبشة مؤلفاً من عمرو بن العاص وعبد الله بن ابي ربيعة ليقنعه بخاطر المهاجرين ويغويه بطردهم وحملته الهدايا للملك وبطاركته ، حيث يدل هذا على توجس قريش من نتائج هذه الرحلة وكسب المسلمين اقلب الملك ورجاله وهم يسمعون منهم القرآن يذكر الكتابيين بشيء من الخفاوة . لا سيما ولم تكن غزوة الاحباش لليمن لنصرة بني دينهم النصارى حينما اخطبهم الملك الحيري اليهود ثم غزوتهم للحجاز على ما شرحناه في الجزء السابق ما تزال حديشة العهد الذكري .

وقد كان نصيب الوفد الاخفاق على ما ذكرته الروايات التي ذكرت ان الوفد وزع الهدايا على البطارقة واستعان بهم على مهمته ثم قابل الملك بحضورهم وقال له ان غلماناً سفهاء منا فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينك وجاؤوا بدين جديد ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا انت وقد خضوا الى بلدك . وقد بعثنا اليك فيهم اشراف قومهم من آباءهم واعماهم وعشائريهم لتردهم اليهم . وان البطارقة ابدوا الطلب ولكن الملك لم يقبل وطلب استدعاء المهاجرين وسألهم عن الدين الذي فارقوا قومهم فيه فتكلم جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه فقال (ايما الملك كنا قوماً اهل جاهلية نعبد الاصنام ونأكل الميتة . ونأتي الفواحش . ونقطع الارحام . ونسيء الجوار . ويأكل القوي منا الضعيف فبعث الله الينا رسولاً منا

(١) ابن هشام ج ١ ص ٣٥٨

(٢) نفس المصدر ص ٣٦٥

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٣٥٦ ويدها

نعرف نسبه وحده وأما تده وعافاه فدعانا الى الله لنوحده ونعبده وتخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان . وامرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة . وصلة الرحم . وحسن الجوار . والكف عن المحارم والدماء . ونهانا عن الفواحش . وقول الزور وأكل مال اليتيم . وامرنا ان نعبد الله وحده لا نشارك به شيئاً وامرنا بالصلاة والزكاة والصيام فصدقناه وأماناه واتبعناه على ما جاء به من الله فعبداً لله وحده فلم نشارك به شيئاً وحرماناً ما حرم علينا واحلالاً ما أحل لنا . فعدا علينا قومنا فعذبونا وفتنونا عن ديننا ليردونا الى عبادة الأوثان وان تستحل ما كنا نستحل من الخبائث فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا الى بلادك واخترناك على سائر الدور فبينا في جوارك ورجونا ان لا نظلم عندك . فقال له النجاشي هل معك مما جاء عن الله من شيء ؟ فقال نعم فطلب منه قراءته عليه فقرأ عليه صدره من (كهيعص) — سورة مريم — فبكى والله النجاشي حتى اخضلت لحية وبكت اساقفته حتى اخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما تلا عليهم ثم قال لهم ان هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة . انطلقا فلا والله لا اسلمهم اليكما ولا يكادون^١ .

وما جاء في الحديث نفسه عن ام سامة رضي الله عنها ان عمرو بن العاص عاد الى الملك في اليوم الثاني فقال له انهم يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً فارسل اليهم فسلمهم فارسل اليهم فلما دخلوا عليه سلمهم عما يقولون في عيسى بن مريم فقال جعفر رضي الله عنه تقول فيه الذي جاءنا به نبينا ﷺ هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته القاها الى مريم العذراء البتول . فضرب النجاشي يده الى الارض فأخذ منها عوداً ثم قال والله ما عدا عيسى بن مريم ما قلت هذا العود فتناخرت بطارقه حوله حين قال ما قال فقال وإن نخرتم والله . ثم

(١) هذا الحديث الطويل رواه ابن هشام عن ابن اسحق المولود في القرن المجري الاول والثاني سنة ١٥٢ هـ الذي قال حدثني محمد بن مسلم الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزومي عن ام سلمة زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت من المهاجرين مع زوجها الاول ابن سلمة ومات عنها في الحبشة فشرها النبي صلى الله عليه وسلم بالزواج منها مع انها كانت متقدمة في السن وكان لها اولاد كبار . ومما يمكن ان يقال فيه بسبب تميم عبارته وطوله فليس فيه خيال ولا مبالغة وانما هو تعبير صادق كن الصدق عن واقع الامر مما يسوغ القول انه مطابق لما حصل . ووقت سماع الحديث وتدوينه يسبحان بالقول ان ما جاء فيه صحيح (انظر الجزء الاول من سيرة ابن هشام طبعة مصطفى البابي الحلبي س ٣٥٦ - ٣٦٢)

قال لجعفر وصحبه اذهبوا فانتم آمنون من سيكم غرم . من سيكم غرم . ما احب ان يكون لي ذراً^١ من ذهب واني آذيت رجلاً منكم فانتم آمنون .

ولقد بقي المهاجرون في الحبشة نحو اثنتي عشرة سنة اي الى السنة السابعة من هجرة النبي ﷺ الى المدينة حيث صار في قوة ومنعة وتهاد مع قريش فيما عرف بصلح الحديبية فأرسل اليهم مندوباً فحملهم على سقيتين^٢ .

هذا . ولقد رأينا المستشرق الطلياني كايثاني يغمز المهاجرين في صبرهم وجادهم ورسوخ عقيدتهم وفي رغبتهم بالنجاة بأنفسهم وتخليهم عن نبيهم . وليس في هذا شيء من الحق من جهة . وهو ملقى جزافاً بعقل اليوم وناتج عن عدم فهم ظروف البيئة النبوية والمهاجرين وتقديرها من جهة أخرى . فالذين هاجروا كانوا بسين امرين إما ان يظلوا يتعرضون للاذى وقد نخون بعضهم اعصابهم فيرتدون وإما ان يصبروا حتى يودي الصبر بحياتهم لانهم ليس لهم قوة ذاتية تحميهم وليس في هذا مصلحة للمسلمين والدعوة . وقد وقعت الحالتان فليس في تفادي مثل ذلك بالهجرة محل للغمز . بل هي دليل على تعلق المؤمنين بدينهم وخوفهم من الافتتان عنه وتضحيتهم بوطنهم ومصالحهم في سبيله . وفي هذا ما يستوجب الاحبار والثناء . ولقد خرجوا بإذن من رسول الله ﷺ بل وبجئت وتشجيع وهو خير من يقدر الظروف المحيطة بهم . ولقد اشار القرآن الى هجرتهم باسلوب الاقرار والثناء والبشرى في آيات سورة النحل هذه (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظالموا لننبتنهم في الدنيا حسنة ولاجر الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون . الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ٤٠ - ٤١) وفي هذا القول الفصل حتى من الناحية التاريخية . والغريب ان الغامزين يتجاهلون حالة واقعية متكررة وسائفة في كل ظرف ومكان منذ اقدم الازمنة الى الآن والى ما شاء الله بسبيل شفاء النفس بالتعليق والغمز ضد الاسلام والمسلمين .

(١) فرها ابن هشام بالجيل .

(٢) ابن هشام ج ٣ ص ١٤٤

في سورة النحل التي نزلت ^١ بعد هجرة من هاجر من المؤمنين الى الحبشة آيات تفيد وقوع حادث ارتداد في العهد المكي . وهي هذه :

(مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوْا الْحَيٰةَ الدُّنْيَا عَلٰى الْآخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ ١٠٦ — ١٠٧)

ولقد روى المفسرون ^٢ في صدد هذه الآيات ان هذا الحادث وقع حينما اخبر النبي عليه السلام بخبر الاسراء . ومع عدم استبعادنا ان يكون بعض المسلمين قد ارتدوا نتيجة لهذا الخبر فاننا نرجح ان حادث الارتداد المذكور في الآيات كان لسبب آخر . فقبل هذه الآيات جاءت الآيات التالية :

(فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ . اِنَّهٗ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلٰى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ . اِنَّمَا سُلْطٰنُهٗ عَلٰى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ مُّشْرِكُوْنَ . وَاِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ . قُلْ نَزَّلَهُ رُوْحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهُدًى وَبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ . وَلَقَدْ نَعْلَمُ اِنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِيْ يُلْحِدُوْنَ اِلَيْهِ اَعْجَمِيّٓ وَهٰذَا لِسَانٌ عَرَبِيّٓ مُّبِيْنٌ . اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمْ

(١) الدليل على نزولها بعد الهجرة ورود آية في السورة تنوه بالمهاجرين وتبشرهم وهي (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لننعمهم في الدنيا حسنة ولاجر الآخرة اكبر لو كانوا يفلحون ٤١)

(٢) انظر تفسير الايات في تفسير الطبرسي وابن كثير والحازن

اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ٩٨ — ١٠٥)

وروح هذه الآيات ومضمونها يلهمان أنها نزلت في صدد حادث له صلة بالقرآن ويلهامان أنه أوحى للنبي ﷺ ببعض الآيات لتكون مكان بعض آيات أخرى فلما تلا الجديدة وأهمل الأولى استغل زعماء الكفر ذلك فأخذوا يشنعون عليه ويهاجمون دعواه كون القرآن وحياً إلهياً وينسبون إليه الافتراء والتعميم من شخص معين . ولعلمهم قائلوا إن الشيطان هو الذي يوسوس له ويلقي عليه لا الملك وإن التبديل دليل على ذلك لأن الشيطان قد يخطئ ولكن الملك لا يصح أن يخطئ . واستغلوا الحادث في الصد والتأثير ببعض المسلمين وتوسلوا بالأغراء إلى جانب الاستغلال والتهويل . وكان من نتيجة ذلك أن ارتد بعضهم استجابة لهذه الدعاية واستجاباً لمنافع الحياة الدنيا . فجاءت الآيات تثبت النبي ﷺ والمسلمين . وتهاجم الصادق والمهوسين والمرءوسين وتحمل عليهم الحملة الشديدة التي انطلقت في الآيات ، فليس للشيطان سلطان على المؤمنين المتوكلين على الله وإنما سطرانه على الذين يشركونه وهم المشركون . والله هو الأعلم بمقتضيات حكمة التنزيل . وكل تبديل وتنزيل هو من وحي الله وتنزيل روح القدس ملك الله الأكبر . وليس للنبي إلا اتباع ما يوحى به إليه . والذين لا يؤمنون بآيات الله كما تنزل وفق حكمة تنزيله هم الكاذبون المفترون وهذا من نزول عنه النبي وأصحابه المخلصون . والرجل الذي ينسبون إليه تعليم النبي هو اعجمي اللسان في حين أن القرآن عربي مبين فحجتهم ساقطة بنفسها ...

ولقد جاء بعد الآيات « ١٠٦ — ١٠٧ » هذه الآية :

(ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ١٠٥)

ومع أن المفسرين^١ قالوا إن الآية بحق مستضعفين أجبروا على الارتداد عن الإسلام ثم وجدوا فرصة فهاجروا وعادوا إلى الإسلام وبعضهم قال أنها نزلت في جماعة قيديهم أهلهم في مكة ومنعواهم من الهجرة إلى المدينة بعد هجرة النبي ﷺ إليها فأننا نرى هذين القولين في

(١) انظر تفسير الآية في تفسير ابن كثير والبنوي .

غير محلها ونرجع انها متصلة بالموضوع الذي انطوى في الآيات السابقة بدليل نزول الآية عقبها ، وان بعض الذين ارتدوا بدعاية زعماء الكفار وتهويشهم واغرائهم ندموا ولما سحنت لهم الفرحة هاجروا وعادوا الى الاسلام . والمتبادر انهم هاجروا الى الحبشة وانضموا الى رفاقهم المهاجرين فيها .

ما تعرض له النبي عليه السلام وعشيرته من الاذى والضغط

ولقد كان النبي ﷺ وعشيرته الاقربين من جملة من تعرضوا للضغط والأذى أيضاً . وهذا غير ما كان زعماء المشركين يوجهونه إليه من تهم الجنون والكذب والافتراء والسحر والكهانة والشعر والتحدي . وفي الروايات حوادث عديدة فيها صور مشرقة من حمود النبي عليه السلام وصور مؤثرة مما كان يتعرض له هو وعشيرته من ضغط وأذى في سبيل الله واعلاء كلمته .

ففي سورة الانبياء هذه الآية :

(وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوعًا أَهَذَا الَّذِي بَذَرْنَا لَكُمْ مِنْهُمْ بَذِيرًا وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ كَافِرُونَ ٣٦)

وفي سورة الفرقان آية قريبة منها وهي :

(وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوعًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ٤١)

حيث يفيد التكرار تكرار هذه الصورة من الاذى .

وما ذكره بن هشام^١ عن ابن اسحق ان قريشاً كانت تسمي رسول الله ﷺ مذمماً - تحريفاً لمحمد - ثم يسبونونه وان امية بن خلف كان شديد الهمز واللمز له وفيه نزلت سورة الهمزة :

(وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ . يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ . كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ بِالْحُطْمَةِ ، وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحُطْمَةُ . نَارُ اللَّهِ أَلْمُوقِدَةُ . الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ . إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ . فِي عَمَدٍ مُّمدَّدةٍ)
حيث احتوت رداً صاعقا يقذف بالهم في وجه هذا الطاغى .

وبما رواه ابن هشام ^١ ان زعماء قريش جاؤوا الى ابي طالب عمه وقالوا له ان ابن اخيك سب آلهمنا وعاب ديننا وسفه احلامنا وذل ابناءنا فإما ان تكفه عنا أو تحلّي بيننا وبينه . فانك على مثل ما نحن عليه من خلافه . فردهم رداً جميلاً . ثم جاؤوا اليه ثانية وقالوا له هذا عمارة بن الوليد أنهد فتى في قريش واجمله فضده فلنك عقله ونصره واتخذ ولدأ واسلم اليه ابن اخيك الذي خالف دينك ودين آبائك وفرق بجاعة قومك وسفه احلامهم فأناب هو وحلّ برجل فقال لهم بس ما تسوموني عليه أسلمكم ابني تقتلونوه واغذو لكم ابنكم ^٢ . وجاؤوا إليه ثالثة فقالوا له انا قد استهينناك من ابن اخيك فلم تنه عنا ولن نصبر على ستم آبائنا وتسفيه احلامنا وعيب آلهمنا فإما ان تكفه عنا او ننالك واياهم حتى يهلك احد الفريقين فبعث ابو طالب للنبي ﷺ فحكى له قول الزعماء ثم قال له فابق عليّ وعلى نفسك ولا تحملي من الأمر ما لا أطيق . فظن رسول الله ﷺ ان قد بدا لعمه فيه وأنه خاذله ومسلمه وأنه قد ضعف عن نصرته والقيام معه فقال له يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على ان اترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك ما تركته ثم استعبر وبكى فقال له عمه يا ابن اخي قل ما احببت فوالله لن أسلمك أبداً ^٣ . ثم دعا بني هاشم وبني المطلب وطلب منهم منع رسول الله والقيام دونه فأجابوه إلى ما دعاهم وشد ابو لهب عن الاجماع ^٤ .

وبما رواه ابن هشام ^٥ ان عقبه ابن ابي معيط جلس الى النبي عليه السلام يستمع منه فبلغ ذلك ابياً بن خلف فأناه فقال له : وجهي من وجهك حرام ان انت جلست اليه واستمعت له ثانية وان أنت لم تأته فتتقل في وجهه ففعل عدو الله وكان هذا من اشد الأذى الذي وقع على النبي عليه السلام ، وهو الذي عني في آية الفرقان هذه (ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً) .

(١) ج ١ ص ٢٨٤-٢٨٥ (٢) ج ١ ص ٢٨٥ ابن هشام (٣) ٢٨٤-٢٨٥

(٤) ٢٨٧ (٥) ج ١ ص ٣٨٧

كذلك بما رواه ان ابا هب والحكم بن العاص وعقبة ابن ابي معيط كانوا جيوانا لبيت النبي عليه السلام فكانوا يطرحون عليه رحم الشاة وهو يصلي ومنهم من كانت يطرحها في قدره اذا نصبت ^١.

وبما رواه ابن هشام ^٢ ان اشراف قريش اجتمعوا يوما في الحجر (فناء الكعبة) فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من امر هذا الرجل قط وقد صبرنا منه على امر عظيم . وبينما هم في كلامهم جاء النبي الى الكعبة فاستلم الركن ثم طاف فلما مر بهم غمزوه ببعض القول فكظم غيظه واستمر في طوافه فلما مر بهم ثانية غمزوه فكظم غيظه واستمر في طوافه فلما مر بهم ثالث مرة غمزوه فوقف وقال اتسمعون يا معشر قريش . اما والذي نفسي بيده لقد جئتكم بالذبيح . فأخذت القوم كلمته حتى ما منهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر حتى ان أسداهم فيه وصاة قبل ذلك ليفؤه بأحسن ما يجد من القول ويقول له انصرف يا ابا القاسم فوائه ما كنت جيو لا . ثم اجتمعوا في الغد فقال بعضهم لبعض لقد بادأتموه بادأكم بما تكرهون فتركتموه . فبينما هم كذلك اذ طلع عليهم فوثبوا اليه وثبة رجل واحد وأحاطوا به يقولون انت الذي تقول كذا وكذا في عيب آهتنا وديننا فقال لهم نعم أنا فتقدم واحد منهم فأخذه بجميع رداءه فقام ابو بكر دونه وهو يبكي ويقول أقتلون رجلا ان يقول ربي الله ثم انصرفوا عنه وكان هذا أسد ما ناله قريش من النبي عليه السلام كما قال ابن هشام . وقد رجع ابو بكر رضي الله عنه وقد صدعوا فرق رأسه مما جبدوه بلحيته وكان رجلا كثير الشعر ^٣.

وبما رواه كذلك : ان ابا جهل قال في مجلس من مجالس قريش يا قوم ان محمداً ابى إلا ما ترون من عيب ديننا وشم آباءنا وتسفيه أحمالنا وسب آهتنا وانى اعاهد الله لأجلسن غداً

(١) ج ٢٥ ص ٢٥ (٢) ج ١ ص ٣٠٩-٣١٠

(٣) ج ١ ص ٣٠٩-٣١٠ من العجيب ان ابن هشام الذي يروي هذه الصور من الاذى يروي ايضا (انظر الجزء الثاني ص ٢٥-٢٦ مطبعة مصطفى الحلبي) ان سفيهاً القى تراباً على رأس النبي عليه السلام فقال (ما نالت قريش مني شيئاً اكرهه حتى مات ابو طالب) حيث ينقض هذا تلك الروايات . ويوسع القول ان كل ما كان من قريش قبل موت ابي طالب هو الغضب على هذا وعشيرته والسخرية والتكذيب وتوجيه تهمة الكذب والافتراء والسحر والشعوذة والكهانة والجنون ووجع شيء من الشتامه والهمز والهمز

(١) ج ١ ص ٣١٩-٣٢٠

بجهر ما أطبق حملاه فإذا سجد في صلاته فضخت به رأسه فاسلم في عند ذلك أو امنعوني فليصنع بعد ذلك بنو عبد مناف ما بدا لهم قالوا والله لا نسلمك شيء أبداً فأما ما تريد . فلما أصبح أبو جهل أخذ حجراً كما وصف ثم جلس ينتظر رسول الله . وغدا رسول الله كما كان يغدو وقام يصلي فلما سجد احتمل أبو جهل الحجر وأقبل نحوه حتى إذا دنا منه رجع منهزماً منتقعا لونه مرعوباً قد يبست يدها على حجره حتى قدمه وقام إليه رجال قريش يسألونه ما باله فقال لما دنوت منه عرض لي دونه فحل من الابل والله ما رأيت مثل هامته ولا مثل قصرته (عنقه) ولا أنيابه لفحل قط فبهم أن يأكلني . وقد روينا قبل رواية قريية من هذه حينما هم أبو جهل ان ينفذ شيئاً له بوطاء عنق النبي عليه السلام ان عاد فصلى بعد ان نهى عن الصلاة . وهذا وذاك في نطاق قدرة الله بدون ريب .

اسلام حمزة وعمر رضي الله عنهما واثوره

ومما رواه ابن هشام أيضاً ان ابا جهل مر برسول الله عند الصفا فأذاه وشتمه ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتضعيف في امره فلم يكلمه ثم انصرف عنه . وكما ثبت مولاة لعبد الله بن جدعان شاهدة سامعة . ورأت في هذه الاثناء حمزة عم النبي فقالت له يا ابا عمارة لو رأيت ما لقي ابن اخيك آتفا من ابي الحكم بن هشام وقصت عليه ما سمعت ورأت فاحتمل حمزة الغضب فخرج يسعى ليقوع بأبي جهل إذا لقيه ودخل المسجد فراه جالسا فأقبل نحوه حتى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها فشجه شجة منكورة ثم قال أتشتمه وأنا على دينه أقول ما يقول . فرد علي إذا استطعت فقام رجال من بني مخزوم لينصروا ابا جهل فقال لهم دعوه فاني والله قد سببت ابن اخيه سباً قبيحاً . ومنذئذ انضم حمزة رضي الله عنه الى صف النبي ايماناً بعد ان كان في صفه عصبية . فكان ذلك مما اعز الاسلام وجعل قريشاً يكفون عن بعض ما كانوا ينالون به النبي ﷺ

وأما كان اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه مما اعز الاسلام ايضاً حتى لقد روي عن ابن مسعود انه قال ما كنا نضلي عند الكعبة حتى اسلم عمر .

ولقصة اسلام عمر صلة بموضوع أذى المؤمنين وأذى رسول الله وفيها عبرة وصورة
خطيرة من العهد المكي .

وما رواه ابن هشام في صدد ذلك ان أحد المؤمنين وكان يكتُم إيمانه لقي عمر فقال له
الى اين فقال اريد هذا الصايء « ويعني النبي » الذي فرق امر قريش وسفه احلامها وعاب
دينها وسب آلهتها فأقبله فقال له والله لقد غرتك نفسك يا عمر اتري بني عبد مناف تاركيك
أفلا ترجع الى أهل بيتك فتقيم امرهم . فسأله واي أهل بيتي قال خنتك وابن عمك سعيد بن
زيد واختك فاطمة فقد والله أسلموا وتابعا محمداً . فرجع عمر عامداً إلى أخته وخخته وعنده
خباب بن الارت معه صحيفة فيها سورة طه يقرئها إياها فلما سمعوا حس عمر تغيب خباب في
مخدع واخذت فاطمة الصحيفة فجعلتها تحت فيخذها وكان عمر قد سمع قراءة خباب فلما
دخل قال ما هذه الهينة التي سمعت . لقد أخبرت أنكما تابعتا محمداً على دينه وبطش بختنه
فقامت اليه أخته لتكفه فضرها فشجها فلما فعل قالت له أخته وخخته نعم لقد آمنابالله ورسوله
فاصنع ما بدا لك . فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم وارعوى وقال لها اعطني هذه
الصحيفة التي سمعتكم تقرأون أنفا حتى انظر ما هذا الذي وجاء به محمد فامتعت جلف لها
ليردنها إذا قرأها قالت له انك نجس على شركك وانها لا يمسيها إلا الطاهر فقام عمر فاغسل
فأعطته الصحيفة فلما قرأ من سورة طه حدراً قال ما احسن هذا الكلام وأكرمه . فلما سمع
ذلك خباب خرج اليه فقال له والله اني لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه فأني
سمعتك أمس يقول اللهم أيد الاسلام بأبي الحُكم ابن هشام او بعمر بن الخطاب فقال له عمر
فدلني يا خباب على محمد حتى آتية فأسلم فأخذه حتى إذا طرقا الباب سمع من في الداخل صوت
عمر فقالوا يا رسول الله هذا عمر متوجهاً بالسيف فقال حمزة انذن له فان جاء يريد خيراً
بذلناه له وان جاء يريد شراً قتلناه بسيفه فأذن له ونهض رسول الله حتى لقيه في الحجرة فأخذ
بجميع رداءه وجذبه جذبة شديدة ما جاء بك يا ابن الخطاب فوالله ما أرى ان تنتهي حتى
ينزل الله بك قارعة فقال عمر يا رسول الله جئت لأؤمن بالله وبما جاء من عند الله ورسول
الله فكبر رسول الله تكبيرة عرف اصحابه منها ان قد أسلم . وعرف المسامون وقريش ان
الاسلام قد اعتز باسلامه كما اعتز باسلام حمزة قبله رضي الله عنهم .

ومها بدا على الرواية فنحن لا نرى ذلك مانعاً لصحتها في جملتها لانها متسقة مع ظروف
الاحوال .

المقاطعة التي أعلنها زعماء قريش ضد

عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم

ونعود بعد الاستطراد لموضوع الأذى ضد النبي ﷺ وعشيرته فنقول إن من أهم أحداث ذلك المقاطعة التي أعلنها زعماء قريش على عشيرة النبي الأقرين حيناً أعيانهم أمره ورأوه مستمراً في دعوته ورأوا عشيرته قائمة على نصرته والدفاع عنه حيث اتسمروا فانفقوا على كتابة وثيقة عرفت بالصحيفة تعهدوا فيها بأن لا يزوجوا بني هاشم وبني المطلب ولا يتزوجوا منهم ولا يبيعوهم ولا يبتاعوا منهم وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة تأكيداً للأمر على أنفسهم . وكان ذلك من أسد الضربات التي وجهت للنبي وعشيرته الأقرين . وقد انحاز بنو هاشم وبني المطلب إلى أبي طالب فدخلوا شعبه وتضامنوا معه وشد عنهم أبو لهب . وقد استمرت المقاطعة سنتين في رواية وثلاثاً في رواية حتى جهدوا ولم يصل إلى أحد شيء إلا سرّاً ممن أراد صلتهم ممن كان لهم رحم من قريش .

واقعد لقي أبو جهل ابن أخي خديجة زوجة النبي ﷺ ومعه غلام يجمل قمحاً يريد به محمته فقاس له أنذهب بالطعام لبني هاشم والله لا تبرح حتى افضحك في مكة . قصدى له أحد أقاربه من بني أسد وقال له مالك وماله اتنعم من ابطال طعام إلى عمته فذبح الرجل وسيله فأبى فقلنا وقال أحدهما من صاحبه فأخذ الأسدى واسمه أبو البختري حتى بعير فضرب به أبا جهل فشجه ووطأه وطأ شديداً . ثم مشى هاشم بن عمرو وكان يمشى في الحؤولة إلى بني مناف إلى زهير بن أبي أمية وكانت أمه بنت عبد المطلب فقال يا زهير أروخيت ان تأكل الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء واخوالك حيث علمت . أما إني أنحلف بالله لو كان اخوال أبي الحكم بن هاشم (يعني أبا جهل) ثم دعوته إلى مثل ما دعاك إليه منهم ما اجابأت إليه . ثم اتفقوا على السعي في نقض الصحيفة وانضم إليها المطعم بن عدي وزمعه بن الأسد وغدوا في يوم إلى المسجد وجاء زهير فنضاف بالبيت ثم أقبل على الناس فقال يا اهل مكة أنا كل الطعام ونشرب الشراب ونلبس الثياب وبني هاشم علكى والله لا اقمعد حتى تشق هذه الصحيفة القاطعة الظالمة فقال له أبو جهل كذبت والله لا تشق فقال زمعة له أنت والله اكذب فقال أبو البختري صدق زمعة فقال المطعم صدقنا وكذب من قال غير ذلك نبأ أنى الله منها . فقال أبو جهل امر قضي بليل . فتم يعاؤا به وقام المطعم

الى الصحيفة لبثتها فوجد الارضة قد أكلتها إلا جملة (باسمك اللهم) فاتحتها . وبذلك انحسرت الغمة عن رسول الله ﷺ وعشيرته الاقربين . والطبري الذي ننقل عنه الخبر ذكر أن رسول الله عليه السلام لم يتوقف اثناء القطيعة عن الدعوة إلى سبيل الله سراً وجهرأ وآتاء الليل واطراف النهار^١ .

ولا يذكر الطبري وقت هذا الحادث بصراحة . ولكن سياقه يفيد انه كان بعد هجرة المؤمنين الى الحبشة . أي في السنة الخامسة او السادسة للبعثة .

ولقد ذكرت الروايات ان ابا طالب لم يلبث ان توفي بعد انخسار الغمة وكانت وفاته قبل الهجرة الى المدينة بثلاث سنين^٢ اي في السنة التاسعة للبعثة مما فيه تأييد للتخمين .

تفكير النبي عليه السلام بالهجرة الى الحبشة أيضاً

ولقد جاء في سورة الاسراء هذه الآية :

(وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِنْ لَا يَلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ٧٦)

التي تفيد أن النبي ﷺ قد فكر في الهجرة هو ايضاً . ومن العجيب ان روايات السيرة لا تذكر ذلك مع ان دلالة الآية عليه صريحة . اما روايات التفسير فقد ذكرت^٣ ان اليهود في المدينة هيجوا النبي ﷺ وقالوا له ان الانبياء لما بعثوا في الشام وإنه يجدوهم ان يخرج اليها وإنه استعد فعلاً للخروج .

(١) ج ٢ ص ٧٤ - ٧٩ مطبعة الاستغاثة سنة ١٣٥٧ - ١٩٣٩ . ولقد ذكر ابن هشام في الصحيفة ايضاً .

(٢) ج ١ ص ٣٧٥ - ٣٧٦ ويتفق مع الطبري حتى في اثاره . وقد نقلنا الخبر عن الطبري لأنه اوفى وأكثر تسليلاً .

(٣) انظر تفسيرها في كتب تفسير الطبري وابن كثير وغيرهما .

وبعض الروايات ذكرت ان الآية مدنية . واسلوبها وانسجامها مع ما سبقها ولحق بها مضموناً وسبكاً لا يسمح بتصديق الرواية . والآيات السابقة لها تذكر مواقف الكفار بحيث يسوغ الجزم بان ضمير الجمع الغائب فيها عائد اليهم . والذي نرجحه او بالاحرى نكاد نجزم به استناداً الى هذه الآية ان النبي عليه السلام حينما اخذ اذى الزعماء وضعفهم يشتدان عليه بعد هجرة كثير من اصحابه من ابناء الأسر القرشية اعتزم هو ايضاً الهجرة ثم ثبته الله ليستمر في اداء مهمته في مرحلتها الأولى في بيئته . ولقد روي عن عائشة رضي الله عنها حديث جاء فيه ' ان اباهم رضي الله عنه لما ابلى المسلمون خراج مهاجراً نحو ارض الحبشة حتى بلغ برك القماد وهو موضع وراء مكة مما يلي البحر فلقى ابن الدغنة سيد القارة احدي القبائل المعروفة فقال اين تريد يا ابا بكر فقال له اخرجني قومي فأريد ان اسبح في الارض واعبد ربي فقال له مثلك لا يخرج ولا يخرج . إنك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فأنا لك جار . ارجع واعبد ربك ببداك . فرجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة عشية في اشراف قريش وقال لهم إن ابا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج . اخرجون رجلاً يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقري الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة الخ ..)

ويلوح لنا ان ما جاء في هذا الحديث متصل بعزيمة النبي عليه السلام على الهجرة وظروفها ومؤيد لما قرئناه .

فأبو بكر رضي الله عنه اكثر اصحاب رسول الله ملازمة وتصديقاً وتأيداً له . هو صاحبه في الغار والهجرة الى المدينة . فمن المحتمل ان يكون الاثنان قورا الخروج كل على حدته على ان يلتقيا في جدة ويبحران منها الى الحبشة . وقد ثبت الله رسوله فاستقر ثم لم يلبث صاحبه ان عاد فازداد استقراراً وطأينة .

جرواة قريش على أذى النبي بعد موت أبي طالب وذهابه إلى الطائف وعرض نفسه على القبائل

•

ولقد قلنا إن ابن طالب لم يلبث أن توفي بعد سقى الصغيفة . وكان ذلك في السنة الثامنة أو التاسعة للبعثة . وقد توفيت أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها في نفس السنة^١ فكانت ضربتين مديدي الوقع على النبي عليه السلام . فبفقد عمه فقد زعم عشيرته المدافع عنه ان الذي كانت العشيرة تحترمه وتتضامن معه في الدفاع والنصرة والذي كانت له الحرمه والمكانة في قريش ايضاً .

وبفقد زوجته فقد اعظم رفيق حنون مشجع ومثبت كث له اقوى الأثر في استعاره باهدوء والطمأنينة وتفرغه لرياضاته الروحية ثم في الظروف العصيبة التي ما فتىء يواجهها في مختلف ادوار عهد نبوته في مكة . وقد قال ابن هشام^٢ إن قريشاً نالت من رسول الله من الأذى بعد هلاك ابي طالب ما لم تطمع به في حياته . وكان هذا ما قاله النبي عليه السلام على ما رواه حيث روى ان سقياً من قريش نثر التراب على رأسه فعاد الى البيت والتراب عليه فقامت إحدى بناته تغسله عنه وهي تبكي فقال لها لا تبكي يا بنية فإن الله مانع اباك ثم قال (ما نالت مني قريش شيئاً اكرهه حتى مات ابو طالب .

ويروي ابن هشام^٣ بعد هذا ان النبي عليه السلام خرج الى ثقيف في الطائف رجاء هدايتهم والحصول على نصرتهم ومنعتهم . وقد اجتمع الى زعماء الطائف وسادتها وهم عبد باليل بن عمرو بن عير وأخويه مسعود وحبيب فتحدث معهم ودعاهم الى الله وطلب منهم النصرة على قومه فسخروا منه وكذبوه واغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونهم ويصيحون به ويحبسونهم حتى أجازوه الى حائط لعتبة بن ربيعة وأخيه شيبه فعمد الى ظل جلة من عنب فجلس فيه . واخذ يناجي ربه ويشكو اليه ضعفه وحزنه ويطلب منه العون والراء فلما رأى

(١) و (٢) ابن هشام ج ٢ ص ٢٥ — ٢٦

(٣) ٢٨ — ٣١ ج ٢

(٤) كانوا يسبون بناتهن بالحائط لانهم كانوا يقيمون حولها سوراً او حائطاً . وعنه وشبهه من

أشراف قريش .

ابنا ربعة ما لقيه تحركت وحمتهم فأمر أغيالاً لها اسمع عداس بأن يضع قطيفاً من العنب على طبق ويقدمه اليه . فلما فعل قال رسول الله باسم الله قبل ان يديه ويأكل منه فنظر اليه عداس وقال هذا كلام لا يقوله اهل هذه البلاد فسأله عن بلده فقال له انا نسراني من اهل نينوى فقال له قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال له وما يدريك به قال ذاك اخي هو نبي وانا نبي . فاكب عداس على رأسه ويديه وقدميه يقبلها . فلما رجع قال له سيده ما لك فعلت كذلك فقال لها ما في الارض خير منه لقد اخبرني بأمر لا يعلمه إلا نبي فحذراه وقالوا له دينك خير منه .

وغادر الطائف يائساً فأراد الله تعالى تعزيته فصرف اليه نفراً من الجن يستمعون القرآن ويعلنون الإيمان به ويعودون الى قومهم مبشرين منذرين واخبره بذلك في آيات سورة الأحقاف هذه :

(وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ . قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْخَلْقِ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ . يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْزِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ٢٩ — ٣١) .

فكان في ذلك تعزية كبيرة له . فإذا كان مشركو العرب يكذبونه ويؤذونه فالجن الذين هم اقوى منهم واعى يؤمنون به .

ولم يجرأ على دخول مكة بدون جوار فأرسل رسولا الى الاخنس بن شريق يسأله عما إذا كان يجيره حتى يبلغ رسالة ربه فاعتذر فأرسل الى سهيل بن عمرو فاعتذر فأرسل الى المطعم بن عدي فأجاب ثم لبس سلاحه هو وبنوه وبنو اخيه فدخلوا المسجد فلما راه ابو جهل قال له اجير ام متابع قال بل يجير قال قد اجرنا من أجرت . فأرسل الى النبي عليه السلام ان ائت مكة وادع الى ربك وما يرويه الطبري الذي نقل عنه هذا الخبر ان

النبي عليه السلام دخل يوماً المسجد بعد ذلك والمشركون عند الكعبة فلما رآه أبو جهل قال هذا نبيكم يا بني عبد مناف فقال عتبة بن ربيعة وما تنكر ان يكون منا نبي او ملك فسمع النبي المأورة فأناهم فقال لعتبة اما انت فوائته ما حبيت لله ولرسوله ولكن حبيت لانفك . واما انت يا ابا جهل فوائته لا يأتي عليك غير كبير من الدهر حتى تضحك قليلاً وتبكي كثيراً . واما انتم يا معشر الملأ من قريش فوائته لا يأتي عليكم غير كبير من الدهر حتى تدخلوا فيما تنكرون وانتم كارهون .

ولقد اخذ النبي عليه السلام بعد ذلك يعرض نفسه على العرب في المواسم ويطلب منهم متابعتة ونصرتة . ومن عرض نفسه عليهم على ما رواه ابن هشام جماعة من قبيلة كندة وجماعة من بني كلب وجماعة من بني حنيفة وجماعة من بني عامر وجماعة من بني الاشهل من الاوس . وكان أبو لهب يجري وراءه كلما جاء الى منزل من منازل العرب ويجذوهم منه . فكان منهم من يكتفي بالاباء ومنهم من يرد عليه رداً قبيحاً . وما روي في سياق ذلك ان زعبا من بني عامر بن صعصعة قال لقومه لو اني اخذت هذا الفتى من قريش الاكلت به العرب ثم قال له رايت ان تابعناك ثم اظهرك الله على من خالفك أيبكون لنا لامر من بعدك فأجاباه ان الامر الى الله يضعه حيث يشاء .

اتصال النبي عليه السلام بجماعة من الخزرج وتلاحق الاتصالات بعد ذلك

ومبايعة الأوس والخزرج للنبي

وفي الموسم السابق للهجرة بسنتين عرض نفسه على نفر من الخزرج من اهل يثرب وكانوا يسمعون من اليهود ان نبياً سيبعث من العرب ويكونون حزباً معه على العرب^٣ .

(١) ج ٢ ٣١ — ٣٣

(٢) هذه النبذة الى آخر الفصل مقتبس مقطعا من ابن هشام ج ٢ ص ٣٨ — ٥٥

(٣) الى هذا اشارت آيات في سورة البقرة وهي تندد باليهود لكفرهم بالنبي والقرآن بنينا وغيفا وهي (وجاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فجاؤهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين . بشا اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما انزل الله بنينا ان يزن من فضله على من يشاء من عباده فجاؤوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين ٨٩ — ٩٠) ومعنى يستفتحون يتجهجون ويظهرون

فلما سمعوا كلام النبي وآيات القرآن التي تلاها عليهم قالوا لبعضهم البعض انه للنبي الذي نعدكم به يهود فلا يستقنكم اليه فقبلوا دعوته وحذقوه ثم قالوا له انا نراكنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى ان يجمعهم الله بك وسندعهم فان يجمعهم الله على دينك فلا رجل أعز منك . وكان هؤلاء ستة أشخاص وهم أبو أمامة أسعد بن زرارة وعوف بن الحرث من بني النجار - وهما من احوال والد النبي عليه السلام وجده - ورافع بن مالك من بني زريق وقطبة بن عامر من بني سواد وعقبة بن عامر من بني حرام وجابر بن عبد الله من بني عبيد رضي الله عنهم ورضاعهم حيث كانوا أول الرعيّل الأول من اهل المدينة الذين شرح الله صدرهم للاسلام وحملوا مشعل الهداية وحشوا قلوبهم على الاستجابة ونجحوا وحيث ثبت بهذا مرة اخرى مافي الدعوة من قوة عناصر الاستجابة حينما سمعها من تجرد من الهوى والمآرب والمكايبة ورغب في الحق والهدى .

ولما قدموا الى المدينة ذكروا لقومهم ما كان ودعواهم الى الاسلام فأخذوا يستجيبون بيسر وسهولة حتى لم يبق دار إلا وفيها ذكر من رسول الله .

فلما كان العام التالي جاء وفد من المدينة مؤلف من اثني عشر رجلا من الأوس والخزرج معاً وهم أسعد بن زرارة وعوف ومعاذ ابنا الحرث بن رفاعة من بني النجار ورافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس من بني زريق وعبادة بن الصامت ويزيد بن ثعلبة من بني عوف والعباس بن عباد من بني سالم وعطبة بن عامر من بني سامه وقطبة بن عامر من بني سواد وجميعهم من الخزرج ثم ابو الهيثم مالك بن النسيان وعويم بن ساعدة من بني عبيد الأشهل من الأوس رضي الله عنهم فالتقوا بالنبي عليه السلام بمكان عرف بالعقبة وابعوه على ان لا يشركوا بالله شيئاً ولا يسرقوا ولا يزنوا ولا يقتلوا اولادهم ولا يأتوا بهتان يفترونه بين أيديهم وأرجلهم ولا يعصوا النبي عليه السلام في معروف ثم تواعدوا للعام المقبل .

وهذا أول عقد سياسي ديني عقد في الاسلام بين النبي عليه السلام وبين وفد يمثل قبيلتي

(١) عرفت صفة هذه البيعة بيعة النساء لأن الله امر النبي بتيابة النساء عليه كما جاء في آية سورة المجنة هذه (يا ايها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين ايديهن وأرجلن ولا يعصينك في معروف فبايعن) واستغفر هن الله إن الله غفور رحيم (١٢) وهكذا ثبت الله هذه الصيغة التي بايع وفد يثرب بها في القرآن .

الخروج والأوس وأول نصر سياسي ديني سجلته الدعوة الإسلامية ودخلت به في عهد جديد وانفتح لها به باب تحقيق الوعد الذي وعده الله رسوله بالنصر والتأييد .

وقد بعث الرسول عليه السلام معهم مصعباً بن عمير بن هاشم بن عبد مناف^١ ليقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين . وانزله اسعد بن زراره احد زعماء الخروج من بني النجار في بيته فكان هذا البيت المبارك أول مركز للاسلام في عهده الجديد .

ولا نستبعد ان يكون النبي عليه السلام قد اختار مصعباً لقرابته اللاحقة حتى يكون وكيله ومددونه اسوة بما سخناه من انتدابه لجعفر بن ابي طالب ليكون مددونه ووكيله في دار الهجرة الأولى في الحبشة .

والروايات تذكر أن اسعد بن زراره رضي الله عنه أول من اقام صلاة الجمعة جماعة في يثرب بعد عودته فكان في ذلك صورة اخرى من صور تدشين العهد الجديد .

واخذ مصعب رضي الله عنه ينشط في سبيل نشر الاسلام وتعميمه بتأييد اسعد بن زراره . وكان الحظ حليفاً لها في نشاطها فاخذ الاسلام يعم وينتشر بين الأوس والخزرج بسهولة ويسر . وبما كان ذا اثر في ذلك اسلام أسيد بن خضير وسعد بن معاذ زعميي الأوس رضي الله عنهما الذي رواه ابن هشام في حديث طويل شيق حيث تابعتها قبيلتها برمتها تقريباً .

وبعثة العقبة التي ذكرناها قبل عوفت بالعقبة الاولى او الصغرى لانه اعقبها في العام المقبل والاخير من العهد المكي بعثة اخرى عرفت بالكبرى حيث خرج وفد كبير عدته ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان منهم من الأوس ثلاثة عشر والباقيون من الخزرج فالتقى بهم النبي عليه السلام حسب الموعد في العقبة . وكان معه عمه العباس الذي كان ما يزال على دين قومه واحب ان يحضر امر ابن اخيه ويتوثق له . فلما جلسوا قال العباس يا معشر الخزرج - والكلمة تشمل الأوس ايضاً على ما اوضحه ابن هشام - إن محمداً منا حيث علمتم وقد منعناه

(١) كان مصعب من المهاجرين الاولين الى الحبشة وعاد الى مكة حينما عاد هؤلاء للمرة الاولى على ما شرحناه في نبذة الهجرة الى الحبشة . والظاهر من هذه الرواية انه بقي في مكة الى جاب النبي عليه السلام وهو من عشيرته الاقربين ولم يرجع الى الحبشة ثانية

من قومنا من هو على مثل رأينا فيه . فهو في عز من قومه ومنعة في بابه . وقد أبى إلا
الانقياد اليكم والحق بكم فان كنتم ترون انكم وافون له وما نعوذ فأتته وما تحملتم من
ذلك والا فدعوه فانه في عز ومنعة .

فقالوا قد سمعنا فتكلم يا رسول الله وخذ لنفسك ولربك ما احببت . فتكلم وتلا
القرآن ثم قال ابايعكم على ان تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وابناءكم .

فأخذ البراء بن مسرور رضي الله عنه احد زعماء الخزرج بيده ثم قال نعم يا رسول الله
والذي بعثك بالحق لنمنعك ما تمنع منه أئوتنا فبايعنا يا رسول الله فنحن والله اهل الحروب
والغل الحقة ورثناها كبراً عن كبار . وقام ابو الهيثم فقال يا رسول الله ان بيننا وبين اليهود
حبالاً وإننا قاطعوها فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ثم اظهرك الله ان ترجع الى قومك وندعنا .
فتبسم رسول الله ثم قال (بل الدم الدم . والهدم الهدم . انا منكم وأنتم مني احارب من
حاربتم واسلم من سلمتم) ثم طلب منهم تسمية اثني عشر شخصاً ليكونوا نقيباً على قومهم
فسموا له تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس وهم من الخزرج اسعد بن زراره وسعد بن
الربيع وعبد الله بن رواحه ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعبد الله بن عمر وعبيدة
بن الصامت وسعد بن عباد والمزذر بن عمرو . ومن الأوس اسيد بن خضير وسعد بن
خيثمة ورافعة بن المزذر ابو الهيثم على اختلاف في الرواية رضي الله عنهم فقال لهم رسول
الله عليه السلام انتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الاخوان بين عيسى ابن مريم وانا
كفيل على قومي ويقصد المؤمنين منهم .

وبما روي في هذا السياق الشائق الخطير ان العباس بن عبيدة الخزرجي قال يا معشر
الخزرج هل تدرون علام تباعون الرجل . انكم تباعونه على حرب الاحمر والأسود فان
كنتم ترون انكم اذا نهكت اموالكم مصيبة واشرافكم قتل اسلمتموه فمن الآن . فوانه
ان فعلتم فهو خزي الدنيا والآخرة . وان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتوه فخذوه
فهو والله خير الدنيا والآخرة .

قالوا فانا نأخذة على مصيبة الاموال وقتل الاشراف . فما لنا بذلك يا رسول الله
ان نحن وفينا . قال الجنة . فقالوا ابسط يديك فبايعوه . فكان ذلك العقد الاسلامي
الديني السياسي الثاني الذي وطد الاول على مقياس اوسع والذي وطد العهد الجديد الدعوة
الاسلامية بقوة اشد واشمل .

وجاء الى قريش من اخبرها بما جرى فاستشعرت بالجد والخطر وغدت جلتها الى منازل القوم وقالوا لهم انه قد بلغنا انكم جئتم الى صاحبنا تستخرجونه من بين اظهرانا وتبايعونه على حربنا . وانه والله ما من حي من العرب ابغض الينا ان تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم . وظل المسلمون منهم ساكتين .

وانبىء المشركون يحلفون بأنه لم يكن من هذا شيء . وكلموا فيمن كلمهم عبد الله بن ابي سلول احد زعماء الخزرج - الذي صار زعيم المنافقين في العهد المدني - فقال لهم ان هذا الامر جسيم وما كان قومي ليتفوقوا عليّ بمثله وما علمته كان . فانصرفوا ولكنهم لم يلبثوا ان تأكدوا الخبر فخرجوا في طلب القوم فأدركوا سعد بن عبادته والمندب بن عمرو وكانا من النقباء وتمكنوا من اعتقال الاول وافلت الثاني .

وقد قيدوا يدي سعد واخذوه الى مكة وضربوه ضرباً مبرحاً حتى اسفق عليه احد المكين فقال له ويحك اما بينك وبين احد من قريش جوار وعهد قال بلى كنت اجيراً لجير بن مطعم وللحارث بن حرب قال فاهتف باسمها ففعل فذهب الرجل اليها وقال ان رجلاً من الخزرج يضرب الآن بالأبطح يهتف باسمكما وهو سعد بن عبادته . قالوا صدق فيما قال ثم جاءوا فخلصاه من ايدي معتقليه .

هجرة المؤمنين الأولين من مكة الى المدينة

وأذن رسول الله لأصحابه بالهجرة الى المدينة قائلًا لهم ان الله عز وجل قد جعل لكم اخواناً وداراً تأمنون بها فأخذوا يخرجون ارسالا حيثما امكنهم ذلك . منهم من كان يخرج مع اهله ومنهم من كان يخرج بمفرده واكثرهم خرجوا مستخفين وقد تركوا اهلهم واموالهم مضحين بها في سبيل دينهم وربه .

وكانوا يلقون عند اخوانهم من الأوس والخزرج الترحيب والعرش . والى هذا المشهد الجليل . أشارت آيات سورة الحشر هذه :

(لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يُبْتَغُونَ

فَضَلَّ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ .
وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا لَدَارَ وَالِإِيمَانِ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا
يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨ - ٩)

وكان هذا المشهد هو المثل الثاني الذي ضربه الرعيل الأول من المؤمنين في الهجرة في
سبيل الله ودينهم في ظل الرؤية الاسلامية . ولكنهم في هذه المرة كانوا في طريق العزة
والمنعة واعلاء كلمة الله .

استشعار قريش باخطر وتآمروهم على النبي عليه السلام

وافلاته منهم وهجرته الى المدينة

•

ولقد بقي النبي عليه السلام مترجاً في مكة ليشرق على هجرة أصحابه منتظراً أمر ربه
للهجرة بدوره في الوقت المناسب . وقد اشتد شعور زعماء قريش بالجد والخطر فأخذوا
يتآمرون في أمر منع النبي من الهجرة حتى لا يتفاهم الخطب عندهم ويتعوا فيما حسبه من
خطر . فمنهم من قال احبسوه في الحديد وانفقوا عليه باباً الى أن يموت . ومنهم من قال
نخرجه من بين اظهرينا ومنهم من اقترح قتله من قبل جماعة مؤلفة من جميع اسر قريش
حتى يتفرق دمه ولا يقدر بنو عبد مناف على حريقهم جميعاً ويروضون بالعقل اي الديسة
واستقر رأيهم اخيراً على هذا . والى هذه المؤامرات اشارت آية سورة الانفال هذه :

(وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ)

وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٣٠)

(١) بمعنى ليحبسوك

ولقد كان زعماء قريش يظنون ان أمر محمد سوف يبقى ضيقاً ضيقاً نتيجة لموقفهم منه وصددهم عنه وملاحقتهم له بالكذب والسخرية والانتقام وملاحقة اصحابه بالأذى والاضطهاد وتأثيرهم على قبائل العرب التي كانت ترى في مكة أم القرى إماماً وأعلها أهله وأدري الناس به . حتى لقد كانوا يقولون انما هو شاعر نتربص به حتى يموت . فيموت أمره معه على ما حكته آية سورة الطور هذه (أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون ٣٠) بل ولقد رأوا بعد وفاة أبي طالب امارات ظنوها امارات الانبياء حينما بش منهم فذهب إلى الطائف فعاد منها خائباً ولم يجزأ على دخول مكة إلا بجوار ثم حينما عرض نفسه على القبائل فرفضوه وردوه ، فإذا هم يرونه يقوم بحركة التفاف خطيرة فيتعاقد ويتعاقد مع قبيلتي الأوس والخزرج القويتين ، وقد توقعوا من هذه الحركة العواقب الوخيمة من حيث احتمال نجاح دعوته وانتشارها في العرب وسقوط عيبة مكة وإمامتها وأمنها ومنافعها ونشوب العداء بينهم وبين المدينة وهي على طريق قوافلهم التجارية .

ويلوح لنا من آية الأنفال ان السلطات الرسمية في مكة هي التي تولت المؤامرة . فاث حبسه لا يمكن أن يكون من غير عشرته إلا من سلطة ذفذة . ونرى في عبارة (ليخرجوك) أكثر من إلقاء الى خروج حر حيث روى ابن هشام ان مقترح اخراجه قال (نخرجه من بين أضرة) ونفيه من بلدة فإذا خرج فلا نبياني أين يدعب ولا حيث يقع ونكون قد فرغنا منه ، لأنهم لو كانوا يقصدون هذا لما كان هناك محل المؤامرة عليه حتى يجسوه أو يقتلوه . ولا محل لغضبهم من تعاقد مع الأوس والخزرج ليخرج اليهم هو وأصحابه وعزيمتهم على منعه من ذلك . ونرى انهم أرادوا بالخراج نفيه الى مكان لهم عليه سلطان يقيم فيه إقامة إجبارية تحت المراقبة .

ولقد اتدبوا القتيان الذين سينفذون مؤامرة الاغتيال . ودار هؤلاء يترصدون الرسول لاغتنم فرصة سالحة . ثم قرروا اقتحام البيت عليه في ليلة من الليالي وأنبأه الله بذلك فأمر ابن عمه علياً رضي الله عنه الذي احتضنه مذ كان حياً تحفيماً عن أبيه^١ وأسكنه عنده بالنوم مكانه والتسجي ببرد اخضر خضر مي كان يتسجي به وخرج في أول عتبة الليل وأغنى الله أبصار المتربصين عنه . وحينما اقتحموا البيت وجدوا النائم في فراشه هو علي وان النبي محمد فلت منهم .

(١) انظر الطبري ج ١ ص ٥٧ ٥٨

وذهب النبي عليه السلام في رواية^١ الى بيت ابي بكر رضي الله عنه فقال له ان الله قد أذن لي في الخروج والهجرة فقال ابو بكر الصحبة يا رسول الله قال نعم . وكأنت ابو بكر كلما اعترم ان يهاجر صبره النبي قائلا لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحباً . فأشرق وجهه وبكى من الفرح ثم قال يا نبي الله هاتان راحلتان كنت اعددتها لهذا فاستأجرا دليلاً وساماه الراحلتين ثم عمدا الى غار في جبل ثور فدخلاه حتى يعيا على الناس وامر أبو بكر ابنه عبد الله بالتسرع للناس وإتيانها بالخبر وامر مولاه وراعي غنمه عامراً بن فهيرة باراحة الغنم إذا أمسى نحو الغار حتى يأخذا حاجتهما وامر بنته اسماء بأن تأتيها بما يصلحها من الطعام ولبنا في الغار ثلاثة أيام حتى اذا اطمانا بيأس قريش وانقطاع طلبها لهم ركبنا راحلتيهما وسارا على بركة الله . وقد سلك الدليل واسمه عبد الله بن ارقط بهما طريقاً وعرة شاقة وغير مألوقة فكان في ذلك نجاة لهما . وبما جاء في سياق ابن هشام الذي زوي عنه ما تقدم ان ابا جهل جاء الى بيت ابي بكر فسأل ابنه عنه فقالت لا أدري فطمعها ثم ارسل من يلتمسها في شعاب مكة وبياناتها . وقد مر بعض هؤلاء بالغار حتى لقد تسلقه احدهم وشعر به ابو بكر رضي الله عنه فارتاع اسد الروع فقال له النبي عليه السلام لا تحزن ان الله معنا . وهذا مما حكاه القرآن في آية سورة التوبة هذه :

(إِلَّا تَتَضَرَّوْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا أَتَيْنِي إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٤٠)

وبما ترويه الروايات^٢ ان المتسليق عاد ادراجه وقال لأصحابه لا يمكن ان يكون في الغار احد فقد وجدت العنكبوت معشاً عليه من قبل مولد محمد وهناك حمامتان بائضتان عند مدخله . وليس في هذا شيء خارج عن قدرة الله الذي شاء نجاة رسوله واطمأن دینه .

(١) هناك رواية اخرى رواها الطبري (ج ٢ ص ٩٩) جاء فيها ان النبي ذهب من داره حينما خرج الى جبل ثور مباشرة ووصى علياً بالخيار اني بكر بذلك ليلحق به .

(٢) انظر مناقبات ابن سعد ج ١ ص ٢١١-٢١٤

ومما ذكره ابن هشام^١ ان قريشاً جعلت لمن يرد محمداً مئة ناقة وان شخصاً اسمه سرافة ابن مالك طمع في الجائزة فخرج على فرس له يلتمسه مع صاحبه فأخذت فرسه تتعثر مرة بعد مرة حتى أدرك ان الله مانع رسوله فغير نيته ثم أدرك الركب واعلنهم انه لا يريد بهم شراً وطلب منهم عهداً يحتفظ به فكتب له ابو بكر ما طلب باذن من النبي عليه السلام ولم يلبث المؤمنون في المدينة ان عرفوا بأمر خروج النبي عليه السلام فصاروا يتوكلون قدومه في ظاهر الحرة يوماً الى ان طلع عليهم ركبه في مساء يوم . وكان أول من رآه رجس من اليهود فصاح بأعلى صوته يا بني قيلة^٢ هذا جدكم قد جاء . وكان ذلك لثمان خلون من ربيع الاول وقيل كان دخوله يوم الجمعة لاثنتي عشرة من هذا الشهر .

وبهجرة النبي عليه السلام الى المدينة انفتح باب العهد الاسلامي الجديد الذي توطد فيه دين الله توطيداً نهائياً فكانت ابوك احداث التاريخ الاسلامي الاول بعد ليلة القدر التي نبيء فيها النبي ونزل عليه وحي الله بالقرآن .

الكتابين في العهد المكي وموقفهم من البعثة النبوية

هناك روايات عديدة تحتوي اسماء عدد من الكتابين كانوا في مكة قبل بعثة النبي عليه السلام وبعدها . وهناك آيات عديدة فيها اشارات الى ذلك .

والمستفاد من هذه وتلك ان الكتابين في مكة لم يكونوا كتلة كبيرة او متماسكة . فبينما نرى في القرآن المدني فصولاً طويلة بين ما كان بين النبي عليه السلام واليهود الذين كانوا كتلة كبيرة من احتكاك وحجاج ولجاج لا نكاد نجد شيئاً من ذلك في القرآن المبني مما قد يكون فيه دلالة على ذلك .

والاسماء التي ذكرتها الروايات اسماء افراد كلهم او جلهم ارقاء . منهم جبوا ويسار الروميين غلامى ابن الحضرمي وكانا يشتهران بالجدادة وعائش غلام حويطب بن عبد العزى واناسطاس غلام صفوان بن امية وصهيب الرومي الذي كان ذا مال ونجار قبضي وشماس

(١) ج ٢ ص ١٠٢-١٠٣

(٢) قيلة احد اجداد الاوس والخزرج القدماء واراد بكلفة جدكم (حظكم)

رومي لم تذكر الروايات اسميها . وذكرت كذلك أسماء بضعة أشخاص من أصل حبشي
جليلهم أو كلهم أرقاء منهم بلال ووحشي وشقران وأنجشد والاسود وام ابن . وقد سلكنا
هؤلاء في السلسلة اجتهداً منا بأنهم نصارى لأن النصراية كانت فاشية في الأحباش ١ .

وفي سورة النحل آية تحكي قول الكفار ان رجلاً يعلم النبي عليه السلام وترد عليهم بأن
هذا الرجل اعجبى اللسان وهي هذه :

(وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ
أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ١٠٣)

حيث تفيد الآية ان من هؤلاء من كانوا حديثي العهد بالقدوم إلى مكة حتى كان بعضهم
ما يزال محتفظاً بلسنته أو لغته الأعجمية .

وقد لا تكون هذه الاسماء جميع من كان في مكة من الكتائين . ولكن ظاهر الحال
يؤيد ما قلناه من انهم لم يكونوا كتلة كبيرة .

والارجح الذي قد تؤيده الروايات ان اصحاب هذه الاسماء ورفاقهم الذين لم تذكرهم
الروايات كانوا نصارى . ولم تذكر الروايات غير اسم عربي واحد كان نصرياً في زمن
بعثة النبي عليه السلام هو ورقة بن نوفل الاسدي ابن عم ام المؤمنين خديجة رضي الله عنها
الذي جاء اسمه في حديث عائشة رضي الله عنها عن بدء الوحي وأوردناه في مطلع الفصل الثاني
وقد ورد اسمه في سيرة ابن هشام في سياق الاسماء التي حذفت عن الشرك وعبادة الاوثان ٢
ثم في سياق ذكر تعذيب بلال رضي الله عنه حيث كان يربيه وهو يعذب ويقول احد احد
فيقول احد احد والله يا بلال ثم يقبل على معذبه أمية بن خلف فيقول احلف بالله انن قتلتهموه
على هذا لا تخذه حناناً ٣ ونرجح ان ورقة ليس العربي النصراي الوحيد .

وفي سورة الاحقاف آية تفيد انه كان في مكة اسرايليون ايضاً . وهي هذه :

(١) انظر تفسير البياضاي لآية النحل ١٠٣ وآية الفرقان ٤ وتفسير الخازن وابن كثير والطبرسي ايضاً
وانظر ابن هشام ج ١ ص ١٨٢ و ١٠٥ — ٢١٠ و ٢٩٦ و ج ٢ ص ٢٣ وان هشام ج ٣ ص ٧٧ .
(٢) انظر ابن هشام ج ١ ص ٢٣٧
(٣) نفس الجزء ص ٣٤٠ والمتحد من عبارة لا تخذه حناناً لاجل ان فيه مزارعاً للتبرك .

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكْفُرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَأَسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١٠) ١ .

والإشارة في الآية الى شخص واحد . ولكن هذا لا يمنع ان يكون الاسرائيليون في مكة اكثر من شخص . ففي المدينة كتلة اسرائيلية كبيرة ونشطة على ما شرحناه في الجزء السابق . ومن المعقول ان يتسرب منهم متسربون الى مكة للتعامل او الاستقرار . ولقد جاء في سورة الشعراء المكية هذه الآية :

(أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ١٩٦) ٢

وفي سورة النمل المكية هذه الآية :

(إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٧٦)

حيث تلهم هذه الآيات حجة ما قلناه . ولكن الاسرائيليين في مكة لم يكونوا على كل حال كتلة كبيرة على ما يفيداه ظاهراً الأحوال .

والقرآن المكي لم يحتو عنفاً في مخاطبة الكتابيين نصاراهم ويهودهم على السواء . فقد احتوى قصة ولادة يحيى وعيسى عليهما السلام بأسلوب غير عنيف انطوى على انكار ان يكون عيسى ابن الله وعلى اشارة الى ما كان من خلاف الاحزاب ٣ . واحتوى آيات اخرى فيها حكاية ما كان يدعو اليه عيسى عليه السلام من عبادة الله ومن كونه رسول الله ومن كون الله دبه وربه . ولا عنف فيها كذلك ٤ . واحتوى آيات

(١) بعض الروايات تذكر ان هذه الآية المدنية . وسياقها ونحوها في صدد الحجاج مع كفار مكة مما يجعل تلك الرواية موضع شك وتوقف .

(٢) وهذه الآيات تذكرها بعض الروايات انها مدنية . وما قلناه في صدد آية الاحقاف واردها بناته .

(٣) اقرأ آيات سورة مريم ١-٤ (٤) اقرأ آيات سورة الزخرف ٦٣-٦٥ .

فيها إشارة الى ما كان من اختلاف وتفرق الكتائب بدون غف ايضاً^١ واحتوى قصصاً عديدة ومتكررة مع شيء من الاختلاف في الاسلوب والبيان عن موسى عليه السلام وبني اسرائيل ذكر فيها ما كان من الاسرائيليين القدماء من انحراف وتعجيز بأسلوب غير عفيف كذلك^٢.

ولقد احتوى القرآن المبكي الى هذا آيات عديدة انطوى فيها تقرير موافقهم من الرسالة المحمدية والقرآن وجلها بل كلها ايجابية . منها ما استشهد فيه بأهل الكتاب وأهل العلم — الذين يتفق المفسرون على ان المقصود منهم أهل الكتاب ايضاً — بأسلوب يفيد ان شهادتهم ستكون ايجابية^٣ . ومنها ما حكى من فرحهم بما انزل الله على النبي عليه السلام^٤ ومنها ما حكى عليهم بأن القرآن منزل من الله بالجلق^٥ ومنها ما حكى اتباعهم للنبي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل^٦ ومنها ما احتوى تقريراً بأنهم مؤمنون بالنبي والقرآن وحكاية لاعلانهم ذلك مع عدم ميلاتهم بالكفار الجاهل الذين كانوا يعيرون عليهم او يسيئون اليهم بسبب ذلك^٧ . ومنها ما احتوى حكاية مشهد رائع من مشاهد خشوع فريق منهم حينما كان القرآن يتلى عليهم وسجودهم وبكائهم^٨ . ومنها آية احتوت خبر ايمان واحد من بني اسرائيل بالنبي والقرآن^٩.

وهناك آية في سورة العنكبوت التي هي من اواخر السور المكية نزولاً جاء فيها :

(وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ٤٦)

وهي الوحيدة التي جاءت في هذا الفجوى . ولا يذكر المفسرون في صدها اي رواية او مناسبة وقد تكون هذه الآية من قبيل خطبة رسمها الله تعالى للنبي والمسلمين في مخاطبته أهل الكتاب بصورة عامة . وقد تكون احتوت واقعا اي ان يكون هناك فريق منهم

(١) اقرأ آيات سورة الشورى ١٢—١٥ وآية سورة هود ١١٠ (٢) اقرأ آيات سورة الاعراف ١٣٨—١٦٢ وسورة طه ٧٩—٩٩ (٣) اقرأ آية سورة الرعد ٤٧ والاعنام ٢٠ (٤) انظر آية سورة الرعد ٣٦ (٥) اقرأ آية سورة الاعنام ١١٤ (٦) اقرأ آية سورة الاعراف ١٥٧ (٧) اقرأ آيات سورة النقص ٥٢—٥٠ (٨) اقرأ آيات سورة الاسراء ١٠٧—١٠٩ وجميع هذه الايات وردت في المناسبات السابقة . (٩) اقرأ آية سورة الاحقاف ١٠

امتنع عن الاندماج في الاسلام وكان يجادل ويحاجج . وإذا صح هذا فانه يكون بتأثير زعماء مكة الذين كانوا يبذلون كل جهد في الصد والمناوأة والتعطيل والتأليب . ولا يبعد ان يكون هذا الفريق من كان ملك بين بعض الزعماء . على انه جاء في الآية التالية الآيسة هذه الآية :

(وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَلِ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ٤٧)

حيث احتوت تقريراً بأن الذين أوتوا الكتاب يؤمنون بالقرآن . وقد تؤيد هذه الآية ما ذهبنا اليه من احتمال ان تكون الآية الاولى خطة ربانية للنبي ﷺ والمسلمين . وفيها كل الحق والعدل . وقد تأيد هذا في آيات أخرى جاءت مطلقة لتكون خطة تجاه الناس جميعهم منها آيات سورة النحل هذه :

(أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنَافِقِينَ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ . وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ . إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ١٣٤ - ١٣٨)

والمبادر ان جملة (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ) تعني انكم إذا أردتم ان تقابلوا الجدال الشديد فلا تخرجوا عن نطاق ما فعله الذين تتجادلون معهم . والصبر مع ذلك خير وأحسن عاقبة ونتيجة ١ .

(١) روى بعض المفسرين ان الايات الثلاث الاخيرة مدنية نزلت بمناسبة بين حلفها النبي عليه السلام بأن يقتل ثلاثين في نار حمرة عمه رضي الله عنه الذي استشهد في احد (انظر تفسيرها في تفسير ابن كثير مثلاً) والايات متشعبة مع الآية السابقة لها وتكاد تكون تقييداً عليها ونتيجة لها . ولذلك نحن نتوقف في صحة الرواية ونرجح انها بقية الجملة الربانية وامل فعوى الايتين الاخيرتين يؤيد ما ذهبنا اليه اذا ما امكن فيه .

وواضح من كل ذلك ان جل الكتابيين في مكة ان لم يكن كلهم قد آمنوا بالنبي عليه السلام والقرآن وأيدوهما ونصروهما واندمجوا في المجتمع الاسلامي الجديد . وفي ذلك دلالة حاسمة على ان الكتابيين الذين يتجردون من احقادهم ومظالمهم ومآربهم وشهواتهم ومكايدهم يرون في الدعوة الاسلامية الحل للتي تنقذهم من مشاكلهم وعقدهم فينضون اليها بطيبة خاطر . وهو ما وقع وما يزال يقع في كل ظرف ومكان على ما شرحناه في التمهيد .

تعليل لكثرة الآيات المكية في تثبيت النبي عليه السلام وتسليته



هذا وقبل ان ننقل الى الفصل الثالث المعقود على سيرة النبي عليه السلام بعد الهجرة إلى المدينة نريد ان ننبه الى مسألة هامة . ففي السور المكية آيات لا تكاد تحصى^(١) فيها تثبيت للنبي وتطمين وتسليته وتهوين وأوامر بالصبر والصفح والانتظار وتنبيه إلى انه ليس جباراً للناس ولا مسيطر عليهم ولا مسؤول ولا وكيلا عنهم وليس مطلوباً منه هدايتهم وليس عليه إلا التبشير والانذار وتلاوة القرآن وتبيان ما انطوى فيه من مبادئ وهدى ورحمة للعالمين .

وفي اعتقادنا ان ذلك لا يعني ان النبي عليه السلام كان مضطرب النفس جزوعاً قلقاً متردداً . فقد احتوى القرآن من الآيات واحتوت كتب الحديث والسيرة من الاحاديث والروايات ما فيه أقوى البراهين على ما كان عليه النبي من عظم الخلق وعمق الايمان وقوة الجنان والجرأة واللباب امام الخطوب والنوازل والاستغراق في مهمته ورسالته استغراقاً تاماً والغناء في ربه فناءً كاملاً . وكل ما هنالك ان الذين آمنوا به في العهد المبكي كانوا وظلوا قوة ضئيلة مستضعفة وكان هذا يحزنه لأنه كان شديد الحرص على هداية قومه وانتشار دعوته واحداث ما انطوت عليه من خطط اصلاحية عظيمة في مختلف أمور الدين والدنيا فاقضت الحكمة الربانية موالاته بمثل تلك الآيات لتثبت فيه القوة والصبر على المواقف العصيبة المستمرة التي كانت تتمثل في وقوف الاكثوية الساحقة من العرب موقف الجحود والصدام متابعة الزعماء وفي شدة لجأج وعناد هؤلاء الزعماء .

(١) لم ير ايراد امثلة على ذلك فائداً مشبهة في كثير من السور حتى لا تكاد سورة طوية او متوسطة او قصيرة إلا احتوت شيئاً من ذلك بأسلوب ما .

الفصل الثالث

السيرة النبوية في العهد الحماني

الفصل الثالث

السيرة النبوية في العهد المدني

لقد امتد هذا العهد نحو عشر سنين جرى خلالها أحداث متنوعة وكل فيها نزول القرآن وتشريعاته ولم تنته حتى كمال دين الله عاماً في جزيرة العرب ومسودع الصحراء والأثر والدعوة في أطرافها والأقطار المجاورة لها . وتوطدت تحت لواء النبي عليه السلام الدولة العربية الإسلامية والمجتمع العربي الإسلامي الجديد .

وكان تخلف عن النبي عليه السلام بعض المؤمنين في مكة فأخذوا يلحقون به ولم يتخلف إلا محبوس أو منتون ^١ .

ولقد نزل أول قدومه في ضاحية قباء يومين ثم ارتحل إلى المدينة فبركت ناقته في محبة لبني النجار من الخزرج — وهم أخوال أبيه — فأخذ أبو أيوب خالد بن يزيد أحدهم رحله إلى بيته فكان نزله ريثاً أنشأ مسجده ومسكنه ^٢ .

مسجد النبي عليه السلام ومسكنه

ولقد اعجبته أرض ليتيمين كانت مرربداً فيها بعض القبور الجاهلية وبضع غلات وخرب فاستواها بعشرة دنانير وأخرج رفات الموتى وسوى الأرض وأحاطها بحداد من لبن على أساس من الحجارة . وكان الجدار مربع الاضلاع ضلعه نحو مئة ذراع . وقد جعل له ثلاثة أبواب وسقف قسماً منه بالجريد وبني في جانب منه حجرات من لبن سقفت بجذوع من النخل والجريد اتخذها مسكناً له ولزوجاته وكان يزيد فيها كلها تزوج زوجة جديدة . وجعل قسماً من الفناء لسكنى الفقراء الذين لا يملكون مساكن في المدينة . وقصد تعاوث الأنصار والمهاجرون على البناء حتى تم ^٣ .

(١) ابن هشام ج ٢ ص ١١٦ (٢) نفس المصدر ١١٦ (٣) ابن هشام ١١٣—١١٥

وهكذا كان هذا البناء مسكناً له ومسجداً له ولاصحابه وأماوى للفقراء ومكاناً لاجتماعه بأصحابه وعقد المجالس معهم للوعظ والارشاد والتعليم والمشاورة والقضاء والفتيا والاستقبال الوافدين عليه سياسيين كانوا أم دينيين وعقد مجالس المناظرة والمفاوضة معهم وعقد المعاهدات التي مما يمكن أن يعطي للمرو فكرة عما كان وعن ما ينبغي أن يكون عليه المسجد في الاسلام وما نسج على منواله قليلاً أو كثيراً في كل وقت ومكان بقطع النظر عما دخل عليه من ضخامة وفخامة ورواء وزخارف ومظاهر من الداخل والخارج اقتباساً من الغير واتساقاً مع تطور السلطان الاسلامي والحياة الاسلامية التي تفاعلت مع غيرها .

الأذان^١



واحتاج المسلمون الى النداء الى الصلاة التي كانوا يؤدونها جماعة وراء رسول الله ﷺ في المسجد فأنهمم الله صيغة الأذان يهتف بها صوت جهوري من محل مرتفع فيكبر الله ويعلن أنه الأكبر من كل شيء ويشهد برسالة محمد ويدعو المسلمين إلى الصلاة والفلاح فكانت طريقة فذة في مداها ومعناها وأدائها .

المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار



وكان من أول ما فعله في مجال توطيد المجتمع الجديد مؤاخاته بين المهاجرين والأنصار على الحق والمواساة فدشن بذلك أساس مجتمع يقوم على عقيدة وحدة الله ونبذ ما سواه ثم على اكرام المبادئ الاجتماعية والخلقية والسلوكية وأفضلها دون العصبية القبلية التي كانت يقوم عليها المجتمع وتقاليدها^٢ .

وبما رواه ابن سعد^٣ دون ابن هشام في سياق ذلك ان المؤاخاة التي كانت تم بين

(١) ابن هشام ج ٢ ص ١٢٨ - ١٣٠

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ١٢٣

(٣) ج ٢ ص ٣

رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار كانت توجب التواؤم بين المتأخين إلى أن نسخ ذلك بآية سورة الأنفال هذه (والذين آمنوا من بعدها وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله إن الله بكل شيء عليم ٧٥) وسورة الأنفال نزلت عقب وقعة بدر . فإذا حجت الرواية فيكون حكم الوراثة بين المتأخين استمر نحو سنة ونصف سنة . وما ذكره ابن سعد أن عدد الذين آخى النبي عليه السلام بينهم تسعون نصفهم من المهاجرين ونصفهم من الأنصار وفي رواية أنهم كانوا مئة من المهاجرين وخمسين من الأنصار مع أن عدد المهاجرين والأنصار في أول أيام الهجرة كانوا أكثر من ذلك حتماً . وقد سمي ابن هشام^١ الذين آخى النبي بينهم ثم قال هؤلاء الذين سموا لنا ممن آخى رسول الله بينهم من أصحابه . وما رواه ابن هشام أن النبي أخذ بيد علي بن أبي طالب فقال هذا أخي^٢ وروى هذا الخبر الطبراني في حديث وحف بعض روايته بالعدم^٣ ويبدو الخبر غريباً لأن المؤاخاة كانت لتوطيد الصلة الأخوية بين المهاجرين والأنصار . ونحشى أن يكون من غرائب روايات أو مصنوعات الشيعة مع أجلنا لعلي ابن أبي طالب رضي الله عنه

كتاب المواعدة أو دستور المجتمع الجديد



ثم كتب النبي عليه السلام كتاباً ساه ابن هشام بكتاب المواعدة بين المهاجرين والأنصار واليهود : مع أنه احتوى أحكاماً وشروطاً بالنسبة للمشركين والكفار في يثرب يستفاد من فحواها أنهم كانوا من جملة من تعلمهم الكتاب الذي يدل نضه على أن الإسلام كان هو الدين العام المتفوق في المدينة وأن النبي لم يكذب بل فيها حتى صار هو المرجع وصاحب الحكم والسلطان على جميع من فيها يحدد واجباتهم وحقوقهم ويضع كلاً منهم في موضعه من الدولة الجديدة الإسلامية التي قام على رأسها . والكتاب بذلك أولى أن يسمى دستور هذه الدولة .

فموجب هذا الدستور أي نصوص الكتاب :

(١) ج ٢ ص ١٢٦

(٢) ١٢٤

(٣) مجمع الزوائد ج ٩ ص ١١١-١١٢

(٤) ابن هشام ج ٢ ص ١١٩-١٢٣

١ - النبي عليه السلام هو مرجع الناس وما اختلفوا فيه من شيء فمردده الى الله ورسوله والله ورسوله جار لمن ير واتقى .

٢ - المؤمنون المهاجرون والانصار معا جماعة واحدة على من بغى منهم أو ابتغى ظلماً أو أثماً أو عدواناً أو فساداً . يدهم عليه واحدة ولو كان ولد أحدهم . وبعضهم موالى بعض دون الناس . ذمتهم واحدة . وسلمهم واحد . يحير عليهم أذنهم . وبعضهم على بعض بمسألة نال دماءهم في سبيل الله . وإذا اختلفوا في شيء فمردده الى الله ورسوله .

٣ - المهاجرون يتعاقلون بينهم ويفقدون عانيهم . وكل بطن من بطون الاوس والخزرج يتعاقلون بينهم ويفقدون عانيهم بالمعروف والقسط .

٤ - لليهود التابعين للمؤمنين النصر والاسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم . ومواليهم وبطانتهم كأنفسهم في ذلك . لهم دينهم وللمسلمين دينهم الا من ظلم وأثم وقتك فتبعة ذلك عليه وعلى اهل بيته ، وعليهم النصر مع المؤمنين على من حاربهم ، ويتفقوث مع المؤمنين في الحرب . وعليهم النصيحة والنصيحة والبر دون إثم . ولا يخرج أحد منهم الا بإذن محمد .

٥ - ليس لمشرك في المدينة أن يجير مالا لقريش ولا يحول دونه على مؤمن . ومن قتل مؤمناً فعليه القود (القصاص) الا أن يرضى ولي المقتول . ولا يقتل مؤمن مؤمناً بكافر . ولا ينصر مؤمن كافرأ على مؤمن .

٦ - يثوب حرام جوفها على اهل هذه الضيقة . والجار كالنفس غير مضار ولا آثم . ولا تجار حرمة الا باذن أهلها . وما كان بين اهل هذه الضيقة من حرب أو اشتجار يخاف فساده فمردده الى الله والى محمد . ولا تجار قريش ولا من نصرها . وبين اهل الضيقة النصر على من دهم يثوب . وإذا دعوا الى صلح يصالحونه ويلبسونه فعليهم أن يفعلوا . وعلى المؤمنين أن يتقيدوا به الا ازاء من حاربهم في الدين . ومن خرج فهو آمن ومن قعد فهو آمن إلا من ظلم وأثم . وإن الله ورسوله جار لمن ير واتقى .

والمبتادر أن الدولة الجديدة قد اتسعت للمؤمنين والكتابيين والمشركيين على السواء . وإن النبي عليه السلام اعتبرهم رعايا دولته فعين لهم حقوقهم وواجباتهم في نطاق الحق وعدم الظلم والاثم . وقد أنس غير المؤمنين انى ذلك وارتضوه . وهذا الوضع النموذجي الرائع قد استمر في ظل السلطان الاسلامي دائماً .

وليس في نص الكتاب إشارة ما الى النصارى مع أن هناك رواية^١ تذكر أنه كانت جماعة من النصارى يسكنون في مكان يقال له سوق النبط في يثرب وان بيتاً من مرثية وفي فيها حسان بن ثابت رضي الله عنه النبي عليه السلام ذكر وجودهم وهذا نص :

فرحت نصارى يثرب ويهودها لما توارى في الضريح الملعود

والمبادر أن دستور الدولة الجديد قد شمل من كان في يثرب من النصارى وان عدم ذكرهم في كتاب المواعدة دون اليهود آت من انهم لم يكونوا مثل هؤلاء كتلة كثيفة تشغل حيزاً واسعاً في يثرب اجتماعياً ودينياً وثقافياً واقتصادياً .

حركة المعارضة او النفاق



من اهم احداث هذا العهد وحركاته ما عرف بحركة النفاق والمنافقين . وقد ظهرت مبكرة جداً بل مع بداية العهد النبوي ثم استمرت الى نهايته .

ومع ان هناك بعض آيات مكية احتوت بعض صور من صور المنافقين وهي آية سورة العنكبوت (١٠) وآيات سورة الحج (١١ - ١٣) التي اوردناها في بحث الفتنة والاذى في الفصل السابق فان هذه الصور - ان صحت مكية الآيات على ما نرجحه - كانت مظهراً من مظاهر محنة الأذى والاضطهاد وانزاعاً من آثارها على ما شرحناه في المبحث المذكور بحيث يصح القول ان حركة النفاق والمنافقين كانت من حركات العهد المدني المميزة .

وعنة ظهور هذه الحركة في المدينة واضحة . فالنبي عليه السلام والمسلمون الأولون في مكة لم يكونوا من القوة والنفوذ في حالة تستدعي وجود فئة من الناس ترهبهم او ترجو خيبرهم فتتلقهم وتتألف اليهم وتنتظر انما منهم وعلى دينهم وتكون في الوقت نفسه غير مؤمنة ولا مخلصه وتتأمر عليهم وتكيد لهم وتكرهم في الخفاء كما كان شأن المنافقين في المدينة . ولقد كان اهل مكة وزعماءهم بخاصة ينادون النبي جهاراً ويتناولون من استطاعوا من المسلمين بالأذى والاضطهاد ويقاومون الدعوة بكل وسيلة ودون اي تحرز او تحفظ . وكانت القوة لهم حتى اضطر المسلمون الى الهجرة فراراً بدينهم ودمهم الى الحبشة اولاً ثم الى يثرب ومعهم النبي ؟ وحتى فتن بعضهم عن دينه بالعنف والاكره او بالاغراء والتبويس ، وحتى تزلزل بعضهم وتبرم ووافق المشركين ، وحتى مات بعض من ناله الاذى

(١) انظر تاريخ العرب قبل الاسلام جواد علي ج ٦ ص ١٩٩ وبعبدا

من ثبت على دينه نتيجة للتعذيب كما مر تفصيله في الفصل السابق .

اما في المدينة فقد كان الأمر مختلفاً جداً . فالنبي عليه السلام استطاع قبل الهجرة إليها ان يكسب انصاراً اقوياء من الخزرج والاوس . ولم يهاجر إلا بعد ان استوثق من موقفه ولم يبق بيت عربي فيها لم يدخله الاسلام^١ ولم يكذب رجل فيها حتى صار نتيجة لذلك صاحب الحكم والمرجع لكل من فيها من مؤمنين وغير مؤمنين . ففي هذه الحالة لم يكن من الهين ان يقف الذين لم يؤمنوا به إما عن جهل وغباء وإما عن غيظ وحقد وعناد موقف الجحود والعداء العلاني للنبي والمؤمنين من المهاجرين والانصار . وكان للعصية في الوقت نفسه اثر غير يسير في عدم الوقوف بهذا الموقف . لأن سواد الخزرج والاوس ومعظم زعمائهم أصبحوا انصار النبي عليه السلام مرتبطين به بمواثيق الدفاع والنصر وغدوا يروون فيه رسول الله وقائدهم الاعلى الواجب الطاعة ومرشدهم الاعظم الواجب الاتباع . فلم يكن بسع الذين ظلت قلوبهم نزع الشوك ويتحكم فيهم مرض القلب والحقد ويحلمهم على مناوأة النبي ودعوته ونفرذه ان يظهر او نزعهم وعداءهم وحقدهم علناً . ولم يكن امامهم الا التظاهر بالاسلام والشهادة بالله وحده ورسالة محمد نبيه والقيام بركان الاسلام من صلاة وزكاة والخروج للجهاد والتضامن مع قائلهم وجنس مكورهم وكيدهم ودسهم ومؤامراتهم بأسلوب المراوغة والمواربة والحداع والتويه .

ولقد وقفوا احيانا مواقف علنية فيها كيد ودس وعليها طبع اتفاق بارز غير ان هذا كان منهم في بعض الظروف والازمات الحادة التي كانت تحدث بالنبي والمؤمنين والتي كانوا يتخذونها حاجة لتلك المواقف بداعي المصلحة والمنطق والاحتياط على ماسوف يأتي شرحه وصوره بعد ولم يكونوا على كل حال يعترفون بالكفر وبالنفاق . غير ان نفاقهم وكفرهم ومواقفهم في الكيد والدس والتأمر لم تكن تخفى على النبي ونبيه اصحابه من المهاجرين والانصار كما ان تلك المواقف العلنية التي كانوا يقفونها في فرص الازمات كانت بما تزيد كفرهم ونفاقهم فضيحة ومقتا . وقد كانت الآيات القرآنية تفضحهم المرة بعد المرة وتدل عليهم بما يفعلون او يكررون وتدمغهم بشروهم وخبثهم ومكائدهم وتحذر النبي عليه السلام والمسلمين منهم في كل ظرف ومناسبة .

ولقد كانت مواقف المنافقين ومكائدهم بعيدة المدى والاثر على ما تلهمه الآيات

والمقصود المدينية حتى تكافئه نضال قوي يذكر بما كان من نضال دين النبي عليه السلام وزعماء مكة حينئذ وان اختلفت الأدوار والنتائج . اذ ان النبي لم يثبت ان توطد مركزه وازدادت قوته وصار صاحب سلطان نافذ وجانب عزيز ولم تثبت دائرة الاسلام ان اتسعت وبذلك لم يكن المنافقون كتلة متضامنة ذات شخصية خاصة بارزة . وكان ضعفهم وضآلة عددهم وشأنهم يسيران سيراً متناسلاً عكسياً مع ما كان من تزايد قوة النبي عليه السلام واتساع دائرة الاسلام وتوطد عزته وسلطانه .

ويكفيك لأجل ان تشعر بخطورة الدور الذي لعبه المنافقون وبخاصة في اوائل العهد ان تلاحظ انهم كانوا اقرباء نسبياً ببعضياتهم التي كانت ما تزال قوية الاثر في نفوس سواد قبائلهم والتي لم تضعف إلا بعد جهد وتنبية وانذار متوال من القرآن والنبي كما انهم لم يكونوا مفضوحين فضيحة تامة ، وان تلاحظ كذلك ان النبي عليه السلام مع اصحابه ودعوته كان محوطاً بالمشركين الجاحدين من كل جانب وان اهل مكة خصومه الألداء وهم قبلة جزيرة العرب كانوا وظلوا يتربصون به الدوائر ويتحينون كل فرصة ووسيلة للقضاء عليه ، وان يهود المدينة ومن حولها قد تنصروا له ولدعوته منذ عهد مبكر وتطيروا بها سم جاهروا بالكفر والعداء والكر والكيد ولم يلبث ان انعقد بينهم وبين المنافقين حلف طبعي على توحيد المسمى والتضامن في موقف المواجهة والكيد على ما سوف نزيد شرحاً بعد حتى ليكن ان يقال ان المنافقين لم يقرؤا ويثبتوا ولم يكن منهم ذلك الأذى الشديد والاستمرار في الكيد والدس إلا بسبب ما لقوه من اليهود من تعضيد وما انعقد بينهم من تضامن وتوافق ، ولم يضعف شأنهم ونفخ خطرهم إلا بعد ان مكن الله للنبي من اليهود وظهره عليهم وكفاه شرهم .

والآيات التي تتضمن اوصاف واخبار ومواقف المنافقين والتي فيها حملات عليهم بسبب ذلك كثيرة جداً حتى لا تكاد تخلو سورة مدنية منها وبخاصة السور الطويلة والمتوسطة . وهذا يؤيد ما قلناه من ان هذه الحركة ظلت مستمرة طيلة العهد المدني وان كانت اخذت تضعف من بعد نصفه الاول . وفي روايات السيرة شيء من ذلك فيه اسماء وازمنة وامكنة .

والروايات تكاد تكون مجمعة على ان قائد لواء النفاق ومتزعم حركته هو عبد الله بن ابي ساول احد زعماء بني عوف احد بطون الخزرج الاقرباء وقد روى ابن هشام عن ابن

اسحق ان اسيداً بن خضير رضي الله عنه زعيم الاوس قال للنبي عليه السلام في موقف من المواقف ارفق به فقد جاءنا الله بك وان قومه لينظمون له الحُرُز ليتوجوه وانه ليرى انك قد استلبته ملكاً^١ . والراجح ان زعامته ضمنت حركته شيئاً من العصية والقوة فاستطاع ان يجمع حوله بعض أفراد من عشيرته وغيرهم من المتشككين أو الخافدين أو مرضى القلوب وان اليهود قد رأوا في حركته وقوته ما يجعلهم يعتقدون معه حلفاً ضد النبي ودعوتـه . فازدادت حركته قوة ونشاطاً .

ولقد كان المنافقون في بدء أمرهم يتظاهرون بالقوة والاعتداد والترفع والحصافة مع المواربة والمخادعة . ولكن ذلك لم يبق عندهم شيئاً . لأن حالتهم لم تكن خافية . وقد والى القرآن حملاته عليهم ووصف حالتهم فانكشفوا وانفضحوا .

ومن أول وأبكر ما نزل من القرآن المدني فيهم ويزيد ما قلناه من أن حركة النفاق قد بدأت منذ بدء العهد المدني آيات سورة البقرة هذه التي يكاد يتفق المفسرون على أنها أولى الآيات نزولاً في المدينة :

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ . يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ . فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ . وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ فَمَا رَبَّنتُمْ بِتِجَارَتِهِمْ

وَمَا كُنُوا مُهْتَدِينَ ٨ — ١٦)

وقد احتوت الآيات وصفاً قوياً شاملاً للمنافقين وافكارهم واعتدادهم وخداعهم وإن لم تحتو كلمة (المنافقين) . وتلهم ان الموصوفين من الزعماء البارزين الذين تدفعهم عنجبتهم الى الترفع عن سواد الناس والاعتداد بأنفسهم وعقولهم والذين كانوا يرون في التفاني في النبي عليه السلام ودعوته غلوّاً بل سفهاً . والراجع ان ما حكته الآيات من اقوالهم قد صدر منهم لأناس من ذوي طبقتهم او من ذوي رحمتهم من المؤمنين . ولكن ايمان المؤمنين كان أقوى من العصبية ففضحهم . وجمهور المفسرين على ان تعبير (شياطينهم) يعني اليهود الذين وقفوا بدورهم موقف المناوأة ضد النبي ودعوته منذ عهد مبكر وانعقد بينهم وبين المنافقين تحالف وتضامن كما قلنا .

وتعبر (في قلوبهم مرض) في الآيات يعني النفاق لأنه ناشئ عن خبث سرائرهم وسوء نواياهم .

ولقد تكرر هذا التعبير في آيات عديدة في معرض وصف المنافقين . كبديل عن كلمة النفاق والمنافقين . غير انه ورد في سورة الاحزاب آية جمعت هذا التعبير والمنافقين وفئة اخرى وهي المرجفون معاً وهي :

(لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا . مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخْدَوْا وَقُتِلُوا بَقِيَّةً ٦٠ — ٦١)

والعنة والاذنار شاملان بقوة واحدة للفئات الثلاث المذكورة في الآية . غير ان ذكرها في آية واحدة قد يسوغ القول ان بينها بعض الفروق حيث كان منهم من عو كافر كل الكفر عدو كل العداوة ما كر كل المكر ومنهم من هو ميال مع منفعتة راغب بنفسه عما يظنه اضطراباً ومجازفات ومشاكل في صدق رسالة النبي متردد في طعته طاعة قائمة ينجر الى الفريق الاول او يقع في شباكه فاعتبره القرآن بحق في حكم الأول ورب عليه ما استحقه الاول من اذار وعقاب في الدنيا والآخرة .

وفي سورة البقرة أيضاً آيات اخرى فيها وصف قوي للمنافقين وان لم يرد فيها اسم النفاق والمنافقين وهي :

(وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ . وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْيَهُادُ ٢٠٤ — ٢٠٦)

وفيها صورة قوية الملامح لفريق من الناس يستنبطون الاعجاب بأفهامهم المنمقة وأيمانهم الممظلة ولكنهم لا يتورعون عن افطع الآثام ثم يغضبون اذا ما عوتبوا وطوبوا بتقوى الله وخوفه بما يقترونه ويعتبرون ذلك اهانة لكرامتهم ووسيلة للايغال في الشر والفساد والفتنة . والصورة وإن كانت مطلقة للتعبير عن فئة من الناس قد توجد في كل زمن ومكان لأنها متصلة بطبائع البشر المختلفة . واحتوت هذا الاعتبار على ما يجوب الحذر من هذه الفئة وعدم الانخداع بها . فها هم فيما نعتقد نزلت في أناس كانوا يتظاهرون بالاسلام ويبطنون الكفر رغبة في النفع وتقاديا للضرر وكانوا يعددون الى تنسيق الكلام مع انهم شديدا العداء لله ورسوله . ولا يتورعون عن الاثم والفساد .

وقد روي ^١ انها نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي الذي كان يظهر الاسلام ويبطن الكفر كما روي ^٢ انها نزلت في فريق من المنافقين اظهروا شتماتهم باستشهاد بعض المجاهدين في الواقعة التي عرفت باسم الرجيع وعابوهم .

وينبأ من ان الصورة في الآيات اقوى من الروايات في حدد الفريق الذي اخذ يقف ؟ وجه النبي ودعوته في العهد المدني من المعارضين المنافقين وما كانوا عليه من اعتداد وجرأة على الاثم والعدوان .

وفي سورة الأنفال التي يجيء ترتيب نزولها بعد سورة البقرة والتي نزلت عقب واقعة بدر الكبرى عذبة الآيات :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرُسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ

(١) انظر تفسيرها في تفسير الكشاف لزمخشري

(٢) انظر تفسيرها في تفسير ابن كثير

تَسْمَعُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ . إِنَّ شَرَّ
الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ . وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا
لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ (٣٠-٣١)

حيث احتوت الآيات تحذيراً للمخلصين من المؤمنين من ان يكونوا كالفريق الذي لا
يسمع ولا يطيع . والمقصود من ذلك هو الفريق المنافق على الأرجح . وفحوى الآية يدل
على ان المنافقين ما زالوا يعتدون بأنفسهم ولا يرعون عن الوقوف موقف اللامبالي من
النبي واولامه .

وفي نفس السورة هذه الآية أيضا :

(إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ
وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤٨-٤٩))

والآية جاءت بعد سرد قصة ما كان من وجهة بدر التي كان النصر فيها لمسلمين . فيظهر
ان المنافقين شعروا بخيبة أمل من نصر المؤمنين وراوا ما كان من انتصار هؤلاء بما زادوه من
نصر فتهجدوا وقالوا ما قالوه . وفي ما قالوه تعريض بالمؤمنين الذين أقدموا على النصر
اعتزازاً بدينهم في الوقت نفسه . ولم يخرج المنافقون مع المؤمنين الى بدر لأن النبي عليه
السلام ندب للخروج من رغب فيه فخرج المخلصون من المهاجرين والأنصار فحسب

وبعد سورة الأنفال يبيء في ترتيب النزول سورة آل عمران التي نزل شطر كبير منها
في حدد واقعة أحد . وقد احتوت آيات عديدة تدل على ان المنافقين وقفوا في شرف هذه
الواقعة مراقب مؤذبة عديدة قولاً وفعلاً .

فقد استشار النبي عليه السلام اصحابه حينما جاء جيش قريش الى غزو المدينة المنورة فقاموا
لواقعة بدر فأشار فريق عليه بالبقاء في المدينة واتخاذ موقف الدفاع وأشار فريق بأخذ
لثلايطن القرشيين فيهم ضعفا وخوفا وغلب رأي الفريق الثاني فأخذ النبي به . وكان رأي
عبد الله بن أبي وعزيره من المنافقين مع الفريق الاول . وخرج النبي عليه السلام على
المؤمنين وانضم اليهم المنافقون . غير ان هؤلاء لم يلبثوا ان اتخذوا ارجعهم وبتعريض ابن أبي
الذي قال اطاعهم وعصاني . وكانوا نحو ثلث الخارجين الذين لم يلبثوا بعدد من نحو ثلث . وقد

عزوب على تراجعهم فقال لو نعلم انه سيكون قتال لاتبعناكم^١ . وفي هذا نقول آيات في سورة آل عمران :

(وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْقِي الْجَمْعَانِ فَيَا ذُنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ .
وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَاقَبُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا
قَاتِلُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ
يَقُولُونَ بِأَفْوَاجِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ١٦٦-١٦٧)

ونسبة الثلث للمناقضين من الخارجين تدل على ما كانوا عليه من قوة وعدد في مبادىء العهد المدني . وإن كان من المحتمل ان يكون من الراجعين من اناس بعصيته القبلية أكثر من نفاقه .

ولقد انتصر المؤمنون في الجولة الاولى من معركة أحد ثم دارت الدائرة عليهم في الجولة الثانية على ماسوف نفسه بعد . فأخذ المنافقون يظهرن شماتهم ويقولون انهم لو اطاعونا ما قتلوا فحكّت آية جاءت بعد الآيات السابقة قولهم :

(الَّذِينَ قَالُوا لِلْإِخْوَانِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا
عَنْ أَنْفُسِكُمْ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١٦٨)

ويظهر ان هذا كان ديدنهم في الأحداث الجهادية التي حدثت قبل وقعة أحد ايضا على ما تفيد آية في سورة آل عمران وهي :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِمْ
إِذَا خَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَزَى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا
لِيَجْزِلَ اللَّهُ ذَلِكَ حِمْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ ١٥٦)

(١) ابن هشام ج ٣ ص ١-٢

ويجيء بعد سورة آل عمران في ترتيب النزول سورة الاحزاب وفيها سلسلة آيات تحكي موقف المنافقين في ظروف غزو قريش واحزابها للمدينة بما عرف بواقعة الخندق. وكل ما قاله ابن هشام وابن سعد^١ عن هذا الموقف (ظهير النفاق) ولكن الآيات تعطي صورة قوية خطيرة له إذا ما أمعن فيها^٢ فلقد أشد اضطراب المسلمين لقدومهم لأنهم قدموا

(١) انظر تفصيل وقعة الخندق في ابن هشام ج ٣ ص ٢٢٨-٢٥٢ وابن سعد ج ٣ ص ١٠٩-١١٦

(٢) هذه هي الآيات.

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا . إِذْ جَاؤُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا . وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا . وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْهَا وَمَا تَكَلَّمُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا . وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْثِرُونَ الْأَذْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا . قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا . قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا

بعدد كبير بقصد استئصال شأفة النبي والمسلمين . وكان يهود المدينة قد ذهبوا الى مكة وحرصوا زعماءها وتحالفوا معهم على ذلك على ما ذكرته روايات السيرة وأيدته بعض الآيات^١ فصار المسلمون بين نارين فما كان من المنافقين ومرضى القلوب إلا ان اخذوا يقولون بكل قعة وجرة ان الله ورسوله قد غرروا بالناس وخدعوهم بوعودهم كما انهم اخذوا يشبطن من غزوة المسلمين ويحرضونهم على الانصراف الى بيوتهم ويقولون كذبا ان بيوتنا عورة اي هدف مكشوف للخطر . وهذا في حين انهم بعد وقعة أحد جاؤوا الى النبي وتعهدوا له بأن لا يخذلوه ويفروا من الجهاد مرة أخرى . وكل هذا مما احتوت الآيات اشارة اليه . وقد وصفت إحدى الآيات زيف ما يتظاهرون به من ايمان بحيث ان الكفار لو استولوا على المدينة وطلبوا منهم الارتداد لارتدوا حالا بدون تردد . وقد وصفتهم الآيات وحفا طريفا قويا في حالتي الامن والخطر . ففي الحالة الثانية يستولي عليهم الخوف والفزع الشديدان فإذا ما زال الخطر طالت ألسنتهم ضد المسلمين . وهم على كل حال اشجعاء على المسلمين وعلى كل دعوة الى الخير ...

ومع ان الظروف هي التي جعلت المنافقين يقفون موقفهم الذي وصفته الآيات فالتبادر انهم لم يكونوا يقفونه لو لم يكونوا يشعرون بشيء من القوة والعصية أيضا . ولقد نكل النبي باليهود بعد ارتداد الاحزاب عن المدينة على ما سوف نشرحه بعد ولم يفعل بالمنافقين شيئا . بل وجعل الله امرهم اليه ان شاء تاب عليهم وان شاء عذبهم على ما جاء في آية بعد تلك السلسلة وهي هذه :

قَلِيلًا . أَشِحَّةَ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوكُمْ بِالسَّيَةِ حِدَادِ أَشِحَّةَ عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا . يَتَخَبَّيُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يُذْهِبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَرْبَابِكُمْ وَلَوْ كَانَ فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ٩ - ٢٠

(١) انظر ابن هشام ج ٣ ص ٢٢٩ - ٢٣٠

(لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً ٢٤)

وفي سورة الاحزاب آيات أخرى في حق المنافقين منها هذه الايات :

(لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُحَاجُّوكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلاً مَلْعُونِينَ أَيْنَا نُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَفْتِيلًا ٦٠-٦١)

وقد احتوت الايات انذاراً قاصداً للمنافقين ومرضى القلوب والمرجفين أي الذين ينشرون الاخبار والروايات السيئة الفاحشة ضد المسلمين . وهذه الآيات مسبقة بآيات أخرى تضمنت ما يليهم ان المنافقين كانوا لا يألون جدهم في الوقوف من النبي والمسلمين بنساء المسلمين موافق مؤذية مسيئة وهي هذه :

(إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً . وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ بِغَيْرِ مَا أَكْسَبُوا فَقَدْ أَحْتَمَلُوا بُهْتَاناً وَإِثماً مُبِيناً ٥٧-٥٨)

والمتبادر ان آيات الانذار السابقة قد نزلت نتيجة لمواقفهم المؤذية هذه .

وفي سورة النساء التي يجيء ترتيب نزولها بعد سورة واحدة من سورة الاحزاب آيات عديدة تحكي مواقف المنافقين ومكائدهم . منها هذه الآيات :

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالاً بَعِيداً . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوداً ٦٠-٦١)

وقد حكمت ما كان بفعله المنافقون حينما تكون لهم أو لغيرهم قضية حيث كانوا يتهربون من التقاضي أمام النبي ويصدون الناس عن ذلك ويتقاضون أمام قضاة من الكفار أو اليهود .

ومنها هذه الآيات :

(وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِضَنَّ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَتْ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا . وَإِنْ أَصَابَكُمْ نَضْلٌ مِنْ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا (٧١-٧٢))

وقد حكمت مواقفهم من الحركة الجهادية حيث كانوا يبغضون الناس ويبتغون غنائمهم عنها ثم لا يستحون من حسد المسلمين إذا ما أصابوا نصراً من الله وفضلاً .

ومنها هذه الآيات :

(فَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتَرِيدُونَ أَنْ يَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا . وَذُؤَالُوا تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكْفُرُونَ سَوَاءٌ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يَبَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وُليَاءَ وَلَا نَصِيرًا (٨٨-٨٩))

ويظهر ان المسلمين المخلصين كانوا على رأيين في المنافقين وان منهم من كان يعتذر عنهم أو يأمل صلاحهم ويظل على حلة وولاء معهم فاحتوت الآيات ما احتوته من تنديد وتبئيه وتقرير حقيقة كفرهم وحذرت المسلمين من اتخاذهم أولياء وحرصتهم على قتلهم إذا لم يخلصوا الله ودينه .

والذي نرجحه ان العصبية القبلية كانت تلعب دوراً هاماً في الامر فجاوت الآيات لتكون حاسمة فيه .

ومنها هذه الآيات :

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ إِنَّهُمْ لَازِفُونَ
كَفَرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا . بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ
لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا . الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُسْلِمِينَ
أُيْتِمِنُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا . وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي
الْكِتَابِ أَنْ إِذَا تَمَعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَعْفَدُوا
مَعَهُمْ حَتَّى تَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِنْكُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ
الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا . الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ
لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ
قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْزِذْكُمْ وَعَسَّاهُمْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا . إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَآؤُونَ
النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا . مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ
وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۝ ١٣٧-١٤٣)

وقد تضمنت الآيات حكاية مواقف جديدة للمنافقين . فهم يوالون الكفار الذين قال
المفسرون انهم اليهود بقصد الاعتزاز بهم . ويقفون موقف المترص المنتهز للفرصة من اي
ناحية جاءت . وإذا قاموا للصلاة قاموا كسالى وصالحوا المرأة . ويظهر ان بعض اقربائهم
واصدقائهم من المسلمين اخلصوا على صلة بهم يغشون مجالسهم ويسمعون كلامهم الذي
فيه دس وأذى ضد النبي واستهزاء بالقرآن فنهتهم إحدى الآيات عن ذلك .

وعلى كل حال فالصور التي انطوت في الآيات تدل على انها نزلت قبل اقام التشكيل
باليهود وفي وقت كان اليهود والمنافقون على شيء من القوة والاعتداد .

ونجى بعد سورة النساء في الترتيب سورة الحديد وفيها هذه الآيات عن المنافقين

(يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ
 مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ لِيَهُنَّمْ يُسْوَرُ
 لَهُ بَابٌ بِأَبْوَابِهِ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ يُنَادُوهُمْ أَلَمْ تَكُنْ
 مَعَهُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ تَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ
 وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ١٣)

والآيات بسبيل وصف ما كان من اعتداد المنافقين بأنفسهم واعتراهم . وذكر
 المنافقات مع المنافقين يدل كما هو واضح على أن حركة التناق لم تكن قاصرة على الرجال
 فقد اشترك فيها النساء أيضا كما اشترك في الاستجابة إلى دعوة الله والائمان برسوله والهجرة
 والجهاد في سبيل الله ونحمل الأذى والاضطهاد. وفي ذلك ما فيه من صودة رائعة للمرأة العربية
 في ابان البعثة النبوية .

ونجىء سورة محمد بعد سورة الحديد في الترتيب وفيها بضع آيات في صفات المنافقين
 إعمالهم منها ما فيه حكاية ما كانوا يظهرونه من جزع حينما يدعون إلى قتال وهي :

(وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ
 مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ
 إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ٢٠)

ومنها ما فيه حكاية موالاتهم لليهود ووعدهم لهم بالتضامن معهم وهي :

(إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ
 سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ
 سَنْطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ٢٦)

ومنها ما فيه حكاية ظنهم أنهم استطاعوا أن يخدعوا الله ورسوله ورد عليهم وهي :

(أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْغَانَهُمْ
وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَتَعَرَّفْتَهُمْ بِسِيَئِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ٢٩-٣٠)

وفي الآيات تنبيه الى ان المنافقين يعرفون بأقوالهم وأفعالهم منها ظنوا انهم غير معروفين
في النفاق وقد يكون فيها اشارة الى انه كان من المنافقين ومرضى القلوب فئة تحاول كتم
نفاقها . ولعل هذه الفئة من غير اولى قربى زعماء المنافقين .

وعلى كل فالآيات تدل على انها نزلت في ظرف كان المنافقون لا يزالون يحتفظون فيه
باعتدادهم وجراتهم .

ويجيء بعد سورة محمد في الترتيب سورة الحشر وفيها آيات تحكي موقف المنافقين في
ظروف تشكيل النبي بني النضير اليهود واجلائهم عن المدينة وهي هذه :

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ
قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولَئِنَّ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ)

١١ — ١٢

ولقد كان بنو النضير احلاف زعم المنافقين عبد الله بن ابي وقومه من الخزرج فلما
حاصرهم النبي وطلب منهم الجلاء على ما سوف نشرحه في بحث آخر ارسلوا يستشيرونه في
الأمر فقال لهم ما حكته الآيات . فتقووا ورفضوا وضيع النبي عليه السلام الحناق والحصار
عليهم ولم يجزأ ابن ابي على الوفاء بوعده لأن معظم عشيرته ومعظم قبيلته وقبيلة الأوس
كانوا مخلصين في ايمانهم^١ وعلى كل حال ففي الآيات صورة مواقفهم التي فيها اعتداد ومناوأة
لنبي عليه السلام وخططه .

(١) انظر ابن هشام ج ٣ ص ١٩١ وما بعدها .

وتجيبه بعد سورة الحشر في التوبيخ سورة النور . وفي هذه السورة آيات تحكي عن
 كان من قذف أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بما يعرف في السيرة النبوية بمحدث الافك على
 ما سوف يأتي شرحه بعد ^١ ومنها آية تعني المنافقين وهي :

(إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ١٩)

حيث تفيد ان المنافقين استغلوا الحادث وافاخوا فيه على سبيل الشائعة . وقد ذكرت
 الروايات ^٢ ان زعيم المنافقين عبد الله بن أبي كان على رأس هذه الفئة .

ويأتي بعد سورة النور سورة (المنافقون) وفيها أولا حكاية شهادتهم بأن النبي عليه
 السلام رسول الله وحلفهم على ذلك مع انهم كاذبون يتخذون أيمانهم ستاراً . وتقرير كونهم
 اعداء حقيقيين يجب الحذر منهم . ووصف حالتهم النفسية حيث كانوا بسبب ما يعرفونه
 من نواياهم المريبة دائمي الحرف والقلق كلما هتف امرؤ ظنوا انه يهتف ضدهم وكلما أشار
 أحد الى أحد منهم توهموا انه يحاول ان يفضحهم . وحكاية استكبارهم مع ذلك عن طلب
 الاستغفار من النبي حينما يحاول بعضهم اصلاح حالهم والتوسط لهم ^٣ . وفيها ثانياً هاتان

(١) انظر ابن هشام ٣ ص ٣٤١ وبعدها

(٢) المصدر نفسه ٣٤٥

(٣) (إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ . اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً
 فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا
 ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ . وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُهْجِكُ
 أَجْسَامَهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ يَحْسَبُونَ
 كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتِلْهُمْ إِنَّهُ أَتَى يَوْمُكُونَ . وَإِذَا
 قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ

الآيتين التان تضمنتا موقفاً خطيراً وجريئاً من النبي عليه السلام واصحابه وهما :

(ثُمَّ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ . يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْتَلُونَ (٧-٨))

وقد روى ابن هشام^١ ان احد المهاجرين تلاهى مع احد بني عوف الخزرجين وهط عبد الله بن ابي زعيم المنافقين في اثناء غزوة المريسيع التي جرت بقيادة النبي واستغاث كل منهما بقومه وكادت تقع الفتنة بين المهاجرين والانصار والخزرجيين . فغضب عبد الله بن ابي واخذ يحرض قومه على امساك ايديهم عن مساعدة اصحاب النبي من المهاجرين حتى يتحولوا عن دارهم ويقول إنما حينما نرجع الى المدينة يجب ان نخرج الأعز منها الأذل وهو ظان انه الفريق الاول وان المهاجرين الفريق الثاني . وان الآيتين قد نزلتا لتحكيا هذه الواقعة .

ولتماماً لقصة نذكر ان ابن هشام روى ايضاً ان الكلام بلغ النبي عليه السلام واصحابه المهاجرين فتأثروا وان عمر بن الخطاب حرض النبي على قتله ولكن النبي لم يستجب للتحريض وقال لعمر (كيف إذا تحدث الناس ان محمداً يقتل اصحابه) . وان الخبر لما بلغ أسيداً بن خضير احد زعماء الانصار قال للنبي عليه السلام (انت يا رسول الله تخرجه . هو الذليل وانت العزيز) ثم قال له (يا رسول الله ارفق به فوالله لقد جاءنا الله بك وان قومه لينظفون له الحُرز ليتوجوه . وانه ليرى انك استلبته ملكاً) وان ابنه وكان مؤمناً مخلصاً جاء الى النبي فقال له (إن كنت آمراً بقتل ابي فمرني فأنا احمل رأسه اليك . فاني أخشى ان يقتله غيري فتأخذني العصبية فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر) فقال له النبي (بل تترفق به وتحسن صحبته ما بقي معنا . وكان من آخر ما فعله النبي معه من ذلك ان ابنه سأل النبي

يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ . سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ . إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٦-١))

(١) ج ٣ ص ٣٣٣-٣٣٧

ان يعطيه قميصه ليكفن به اياه فأعطاه ثم سأله ان يصلي عليه فصلى عليه رغم اعتراض عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقبل ان تنزل الآية التي جاء فيها ولا تصل على احد منهم مات ابداً . وكانت صلاة النبي عليه السلام سبباً لنزول الآية المذكورة ١ .

وعلى كل حال ذآيات السورة وما رواه ابن هشام يدل أولاً على ان المنافقين كانوا يشتركون في الاعمال الحريية التي كان يقودها النبي عليه السلام ضد اعداء الاسلام والمسلمين ويحلفون الايمان على صدق اسلامهم ويكتمون نفاقهم غير ان احوالهم ومواقفهم لازية كانت تفضحهم . وكانوا يستغلون اي حادث ليكيدوا للنبي واصحابه ودعوتهم ، كما كانوا حينئذ تزلت الآيات يستشعرون بشيء من القوة ويعتدون بأنفسهم .

ينأتي بعد سورة (المنافقون) سورة المجادلة وفيها هذه الآية :

(اَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاؤُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يَحْيِكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَمُوتُ قَيْمُسَ الْخَيْرِ ٨)

ولقد انطوى في الآية صورة لموقف شديد الأذى والكيد فقد كان المنافقون يعقدون المجالس الخفية ليضعوا خطط العصيان والتمرد على النبي فعاتبهم ونهاهم عن ذلك فلم يأبهوا وظلوا على خطتهم الآثمة . وإلى هذا فقد كانوا حينئذ يأتون الى النبي لا يسلمون عليه بالسلام المعتاد بسلام فيه غمز او سخرية ثم يتساءلون سائرين جاحدين متى يقع عليهم عذاب الله الذي انذروهم به النبي جزاء ما يصدر منهم من اقوال وافعال .

وماروي ٢ ان هذه الحلقات كانت تعقد اكثر ما يكون في ظروف الأزمات الحادة التي كانت تلم بالنبي والمسلمين . وقد يدعم هذه الرواية آية جاءت بعد قليل وهي :

(إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ)

(١) انظر تفسير الآية ٨٤ من سورة التوبة في تفسير ابن كثير

(٢) انظر تفسير الايات في تفسير ابن كثير والطبرسي

شَيْئًا إِلَّا يَأْذَنُ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٠)

اذ احتوت تطمينا للمسلمين . فهذه التجوى من وساوس الشياطين بقصد ادخال الحزن
واهم على المسلمين مع انها ليست بضارتهم شيئا .

ولما كان من المرجح ان الحلقات كانت تعقد بتكتم فالمبادر ان النبي قد جعل عليهم
عيونا يأتونه بأخبارهم وفي ذلك ان صح مشهد من مشاهد السيرة النبوية والتدبير النبوي .
وعلى كل حال فالآية تدل على ما كان من شدة نفاق المنافقين وحقدهم على النبي
والمسلمين والكيد لهم واستغلال الظروف العvisية للاخراج والشبهة والمخزية .

وبعد بضع سور قصيرة تأتي سورة المائدة وفيها هذه الآيات :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ . فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى
أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا
عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ . وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُؤَالَاءَ الَّذِينَ
أَقْسَمُوا جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَهُمْ لَمَعَكُمْ ذِكْرُ اللَّهِ أَعْمَاهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ .

٥٢ — ٥١

وقد روي ١ ان الآية الثانية نزلت بمناسبة مشادة بين كبير المنافقين ابن ابي واحد زعما
المؤمنين من الانصار اذ قل هذا بعد ان نزلت الآية الاولى اني بريء من اليهود وكان
بينه وبينهم تحالف فقال الثاني اما انا فلا اتبرأ منهم لأنني اخشى الدوائر . وعلى كل حال
ففي الآية الثانية سورة من التوائق الذي كان بين المنافقين واليهود بسبب ما جمع بينهم من
الجلد على النبي عليه السلام ودعونه ونجاحه والتفاف الناس حوله . وتكون الآية قد
نزلت قبل اتمام التنكيل في يهود المدينة .

(١) انظر تفسير الايات في تفسير ابن كثير والطبرسي

ونأتي بعد سورة المائدة سورة التوبة . وفي آخر سورة القرآن المدني نزولاً وترتيباً .
وفيها فصول عديدة في المنافقين . منها ما نزل في حدد تلك المدينة عن
الاستجابة للاستراك في غزوة تبوك وتهربهم منها واستئذانهم النبي بالتخلف عنها بإعذار
كاذبة .

فنددت بهم في سلسلة طويلة^١ وفضحت نفاقهم وكفرهم وسجلت عليهم سوء نواياهم
ومقاصدهم وذكرت بما كان من سابق أعمالهم وأقوالهم ومواقفهم المريبة .

وفي السلسلة آيات انطوى فيها صور محددة لمواقف المنافقين المدينة منها هذه الآية :

(وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أُذْنُ لِي وَلَا تَفْتِنِّي إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ٤٩)

وقد روي^٢ أنها نزلت في منافق استأذن النبي في التخلف عن السفر معه إلى غزوة تبوك
وقال له إني أخاف إذا ذهبت معك أن تفتني بنات الروم ، وكان الروم أصحاب السلطان على
بلاد الشام .

ومنها هذه الآية :

(إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فُسَبِّحْهُمُ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا
أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَقُولُوا وَهُمْ فَرِحُونَ ٥٠)

حيث انطوى فيها بيان ما كان من شدة حقدهم على النبي وتربصهم الدوائر فيه . ومنها
هذه الآيات :

(وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْزِقُونَ)

(١) الآيات ٤١ - ٨٩ .

(٢) انظر ابن هشام ج ٤ ص ١٧٠

لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلَ لَوْلَا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ .

٥٦ - ٥٧

حيث انطوى فيها حكاية أيمانهم بأنهم مخلصون في الاسلام كلما عوتبوا على مواقفهم وتكذيب لهم بأن الايمان التي يملفونها هي تقية وخوفاً ولو استطاعوا ان يجدوا مكاناً يلجأون إليه أو يحتفون فيه لاسرعوا إليه . وقد تفيد الآيات أن المنافقين قلوا عدداً بعد الفتح المكي وضعفوا قوة ولم يعودوا يجدون في ذوي قرباهم من المخلصين سنداً وعوناً. نقول هذا ونحن نعرف أن ابن هشام روى أن النبي عليه السلام لما خرب معسكره خارج المدينة تأهباً للسفر خرب عبدالله بن أبي - قبل ان يستأذن ويتخلف هو وغيره من المنافقين -

على حدة معسكره بأسفل منه وان هناك من زعم أنه ليس بأقل العسكرين . وهذا غريب جداً إذا علمنا ان جميع القادرين على الحرب من المخلصين قد انضموا إلى غزوة تبوك ولم يتخلف منهم إلا ثلاثة على ما تفيد آيات في سورة تبوك : وحيفة ابن هشام نفسه تلهم أنه لا يصدق هذا الزعم لانه يقتضي ان يكون عدد المنافقين آلافاً عند التاهب لغزوة تبوك . وهو ما لم يروه أحد وما تنفيه آية سورة التوبة التي نحن في حدها . بل هناك رواية تذكر ان عدد المتخلفين نحو ثمانين^٢ . وهم الاغنياء ولا يعقل ان يكونوا أكثر من ذلك .

ومنها هذه الآية

(وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخِفُّونَ ٥٨)

حيث انطوى فيها حكاية اتهام بعضهم للنبي عليه السلام في توزيع الزكاة والغنائم وسخطهم إذا لم يعطهم ولو لم يكونوا من المستحقين الذين ذكرتهم آية جاءت بعدها وهم الفقراء والمساكين وعمال الصدقات والمؤلفة قلوبهم والمعسر والمسرور والارقاء وأبناء السبي وسبيل الله أي الدعوة الاسلامية .

(١) ج ٤ ص ١٧٣

(٢) ابن هشام ايضا ج ٤ ص ١٨٩

ومنها هذه الآية:

(وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٦١)

وقد روي^١ في صدد نزولها أن بعض المنافقين اجتمعوا سرّاً وأخذوا يستغيثون النبي عليه السلام وأصحابه فقال بعضهم أمسكوا حتى لا يبلغه بما نقول فقال بعضهم بل نتحدث بما نشاء فإذا بلغه وسألنا حلفنا له فيصدقنا فإنه أذن يصدق كل ما يقال له .

وقد تؤيد الآية والرواية ما خمناه قبل استلهاماً من آيات أخرى أن النبي عليه السلام كان يضع على المنافقين عيوناً تأتيه بأخبارهم .
ومنها هذه الآية

(يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ صَرّاً لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذَاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ٧٤)

وقد روي^٢ في صدد هذا أن عبد الله بن أبي كبير المنافقين وقع في النبي فبلغه ذلك فعاتبه فأخذ يخلف أنه لم يقل . والآية تفيد أن حالة أهل المدينة الاقتصادية قد تحسنت كثيراً ببركة هجرة النبي إليها . والآية تفيد شيئاً عجيباً آخر وهو نقمة المنافقين بما نالوه هم وقومه من خير وغنى ! والتبادر أن نقمتهم كانت بسبب ما كان من إزدياد مركز النبي تمكناً

(١) انظر تفسيرها في تفسير الطبرسي

(٢) انظر تفسيرها في تفسير ابن كثير والطبرسي .

واستقراراً ومن اشتداد التفاف الناس حوله وإخلاصهم له لما نالوه من بركة هجرته إليهم .
ومنها هذه الآية

(الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا
يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ
لِيمٌ ٧٩) .

وقد تضمنت حكاية لزم المنافقين المتبرعين في الصدقات من المسلمين حينما كاتب النبي
يطلبها منهم فلم يكده أحد يسلم من سخريتهم ولزمهم حيث كانوا يلزمون من يعطي
الكثير فيقولون إنه مراء ومن ينطي القليل حسب جهده فيقولون إن الله غني عن
هذا القليل .

والآية تفيد ان الايمان بالله ورسوله ودعوته قد ملأ المخلصين الذين كانوا الاكثرية
العظمى فكانوا يسارعون إلى تلبية أوامر النبي في كل شيء وبساهمون في التبرعات كل
حسب طاقته .

ولقد كان بعض الاعراب في البادية منافقين أيضاً . وكل تلكا منافقو المدينة وتبرؤوا
من غزوة تبوك تلكا منافقو البادية وتبرؤوا باعذار كاذبة فنزل في حقهم بدورهم فصل
يندبهم ويفضح كذبهم ويحذر النبي وأصحابه بعدم تصديقهم ويأمرهم بالاعراض عنهم
لأنه رجس ويعدم الرضاء عنهم مها حلفوا لهم من الايمان . وقد جاء في آخر الفصل آيتان
تفيدان أنهم كانوا أشد كفراً ونفاقاً من منافقي المدينة وأنهم كانوا يعتبرون ما يؤدونه
من صدقات وينفقونه في الحركات الجهادية من نفقات خسارة وعبثاً ويتبرصون بالنبي
والمسلمين الدوائر حتى يخلصوا من الأعباء وهما هاتان

(الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ
اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا

يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمُ دَائِرَةُ السُّوءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٩٧ - ٩٨).

وفي سورة التوبة آيات أخرى في حق المنافقين منها هذه الآية :

(وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ (١٠١).

حيث تقرر أنه كان هناك طبقة من المنافقين من أهل المدينة ومن الأعراب استطاعت ان تتقن كتم نفاقها عن النبي والمسلمين. ويبدو أنه كان اذاهم أشد لأن الآية توعدتهم بالعذاب مرتين في الدنيا فوق ما ينتظرهم من عذاب الآخرة .

ومنها هذه الآيات :

(وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْوَيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْضَاءًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَيَخْلَفُونَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ، فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ . أَفَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠٧ - ١١٠)

ومما روي في ممدد هذه الآيات ان فريقاً من المخلصين استأذنوا النبي ببناء مسجد في ضاحية قباء مكان صلاة النبي حينما جاء مهاجراً إلى المدينة ونزل في هذه الضاحية مدة قصيرة

على ما ذكرناه قبل . وكان في هذه الضاحية جماعة من المنافقين فاستأذنوا بدورهم النبي ببناء مسجد لهم ليصلوا فيه في أيام الشتاء والليل فأذن لهم ورجوه أن يصلي فيه ليباركه فوعدهم بذلك حينئذ يعود من غزوة تبوك . وقد روي أن الآيات نزلت في أثناء هذه الغزوة . وقد فضحت خبث نواياهم ومقاصدهم فلما عاد النبي إلى المدينة أرسل من هدم المسجد وحرقه . وقد روى المفسرون^١ أن جملة (إرصاداً لمن حارب الله ورسوله تعني شخصاً اسمه أبو عامر الراهب .

وقد كان موحداً ثم تنصّر قبل الهجرة فلما هاجر النبي عليه السلام إلى المدينة حسده واستكبر عن اتباعه وتنازع معه وأقسم أن يحاربه ما وجد إلى ذلك سبيلاً . وقد استطاع أن يغري بعض أفراد من قبيلة الأوس التي ينتمي إليها ولما جاءت قريش تغزو المدينة وكانت الوقعة الكبرى التي عرفت بوقعة أحد انضم إليهم وحارب النبي والمسلمين وفيهم قومه . ولما انتهت الوقعة ظل على عداوته وصار يحمس المنافقين ويحرضهم . وهو الذي طلب منهم أن يبنوا هذا المسجد ليكون مركزاً لاجتماعهم ثم ذهب إلى بلاد الشام لتحريض الروم على النبي والمسلمين واحضار جيش يغزو المدينة وطلب منهم انتظاره .

ومن الآيات الواردة في سورة التوبة فيهم هذه الآيات :

(يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَهِزُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ . وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ . لَا تَعْدُوا قَدْ فَرَّغْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ أَنْ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ٦٤ — ٦٦) .

(١) انظر تفسير الآية في كتب تفسير الطبري وابن كثير ورشيد رضا . انظر أيضاً ابن هشام

وقد جاء في بعض الروايات ان هذه الآيات نزلت اثناء غزوة تبوك في حق جماعة من المنافقين اشتركوا في الغزوة وكانوا يقولون من باب السخريه ان محمداً يزعم انه سوف يغلب بني الأصفر - أي الروم - ويفتح مدائنهم . وجاء في بعضها انهم كانوا يذمون قراء القرآن ذمّاً قبيحاً . وجاء في بعضها انهم كانوا يتأمرّون على اغتيال النبي اثناء الرحلة . وفي الآية الأولى ما يفيد انهم كانوا يسخرون من النبي ويقولون هلا نزل عليه سورة فيهم !

وعلى كل حال فالآيات تفيد ان النبي علم بمواقفهم وأقوالهم وعاتبهم فأخذوا يعتذرون له ، وفي الآية الأخيرة ما يفيد ان منهم من كان اعتذاره صادقاً فوعده بعفو الله .

وفيها هذه الآية

(فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ٨١)

حيث تذكر ما كان من فرح المنافقين حيناً أذن لهم النبي بالتخلف بناء على اعتذارهم عن غزوة تبوك .

يظهر ان هذا كان ديدنهم في أكثر الغزوات حيث جاء بعد قليل من هذه الآية هذه الآيات :

(وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّلَافِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ . رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) .

٨٦ - ٨٧

ولقد روى ابن هشام^١ ان أناساً من المنافقين كانوا يجتمعون في بيت يهودي اسمه

سويلهم ويبطون الناس عن رسول الله في غزوة تبوك . وقد بلغ النبي ذلك فأرسل اليهم طلحة بن عبيد الله في نفر من أصحابه وأمره ان يحرق عليهم البيت ففعل ^١ :

ولهذا كله اقتضت حكمة التنزيل أن تأمر النبي بإعلانهم أنهم ان يخرجوا معه للحرب بعد الآن إذا استأذنوه للخروج معه وبأن لا يصلي على أحد مات منهم ولا يقم على قبره كما ترى في هاتين الآيتين :

(فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ . وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا رُحْمًا فَلْيَقُومُوا . وَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهم فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ٨٣ — ٨٥)

ومكذا امرت الآيات بنبذهم واخراجهم من حظيرة الاسلام والمسلمين .

ومنها هذه الآيات :

(وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أُنْزِلَتْ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَأَدَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَأَدَتْهُمْ رَجْسًا إِلَى رَجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ . أَوْ لَا يَرْوُونَ أَنَّهُمْ يُنْقِمُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ . وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ)

(١) هذه الرواية تؤيد نظينا لرفع كثرة عدد المنافقين في ظروف غزوة تبوك .

مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا حَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ

١٢٤ - ١٢٧

وفي الآيات صورة من صور المنافقين حيث كانوا يتساءلون تسأول الساخر المستريب كلما نزلت سورة عن زاديهم إيماناً وتأثروا بما نزل وحيث كانوا حينئذ ينزل السور على النبي ينظر بعضهم إلى بعض نظر الساخر المستريب كذلك ويسألون من المجلس النبوي .

وقد نددت بهم الآيات وفضحت خبث طواياهم وعجبت من عدم ادعائهم مع أنهم يفضحون في كل عام مرة بعد مرة .

تعليق على موقف النبي عليه السلام من المنافقين

٥٩

وواضح من هذا الاستعراض الذي تعمدنا الاسهاب فيه لخطورة حركة المعارضة والتفاق أن هذه الحركة بدأت مع بداية العهد المدني واستمرت إلى آخره وأن المنافقين لم يألوا جهداً طيلة هذا العهد في الكيد والدس والتآمر والتعويق عن الجهاد والسخرية بالله ورسوله وقرآنه والمسلمين والشتمة فيهم واستغلال الأزمات والظروف الحرجة في كل فرصة ومناسبة مع تحالفهم مع اليهود حتى بعد أن صاروا أعداء محاربين وكانت لهم مواقف وأعمال شديدة النكابة والخطورة والأذى على كيان الاسلام والمسلمين .

ومن العجيب الذي نراه ذا أهمية عظمى من ناحية السيرة النبوية والتشريع النبوي معاً أنه لم يرد روايات موثقة تفيد أن النبي عليه السلام اعتبر المنافقين أعداء محاربين أو عاملهم كذلك أو امر بقتلهم أو قتل بارزهم بسبب صفة التفاق أو بسبب أي موقف ناشئ عنه من تلك المواقف الكثيرة المتنوعة التي حكمتها الآيات التي نزلت في مختلف ادوار التنزيل المدني والتي احتوت صوراً كثيرة من الأذى والكيد والسخرية بالله ورسوله وآياته والمسلمين والتناجي بالاثم والعدوان ومعصية الرسول والتثبيط عن الجهاد والمخامرة فيه ودس الدسائس وإثارة الفتن والاحقاد وإشاعة الفاحشة والارجاف بين المسلمين بما يثير قلقهم وفزعهم والتعرض لنساء المسلمين بل لنساء النبي بالأذى والكيد والتضامن مع أعداء الاسلام وموالائهم وتقرير كونهم آمنوا ثم كفروا مرة بعده وكونهم قالوا كلمة الكفر وكفروا

بعد إيمانهم وارتدوا الخ . وهذا في حين أن القرآن أمر بمجاهدتهم مع الكافرين والاغلاظ عليهم واعتبارهم اعداء الداء وأمر بقتل من لم ينته منهم عن موقف الاذى والارجاف وبغية وبقتيله ايما ثقف وبقتلهم ايما تقفوا اذا لم يجاهدوا دينهم اليه وصدقوا في الهجرة اليه فضلاً عما اندروا به من عذاب دنيوي وأخروي شديدين وجعل منزلتهم في جهنم في الدرك الأسفل وقرنهم في الانذار مع الكافرين وأمره باخراجهم من حظيرة المسلمين وعدم الصلاة على موتاهم وعدم القيام على قبورهم على ما يفهم من نصوص الآيات التي أوردناه، معاً ثم في حين ان حكم المرتد عن دينه هو القتل استناداً الى احاديث نبوية صحيحة منها حديث رواه البخاري وابو داود والترمذي عن عكرمة (ان علياً حرق قوماً ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال (لو كنت انا لقتلتهم لقول رسول الله من بدل دينه فاقتلوه) .

ومنها حديث رواه الثلاثة مع مسلم والنسائي جاء فيه (لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا إله إلا الله وأني رسول الله الا باحدى ثلاث النفس بالنفس والسيب الزاني والمفارق لدينه التارك للجماعة)^٢ . ثم في حين ان القرآن حكى مواقف المنافقين مثل المواقف التي أمر النبي بقتلهم اذا لم ينتهوا عنها وبعد تلك الاوامر والانذارات الحاسمة .

فإزاء ذلك لا نعدو الصواب اذا قلنا أولاً ان النبي عليه السلام لم يعتبرهم اعداء محاريين فلم يقاتلهم فعلا كما كان شأنه مع كفار العرب والكتابيين الذين بدأوا المسلمين بالعدوان . ولم يأمر بقتل احد منهم عقوبة على قوله كلمة الكفر وارتداده وجراته على الله ورسوله ولا سيما ان حرب النبي للكفار من عرب وكتابيين يهود ونصارى انما كان لبدنهم بالعدوان على المسلمين واستمرارهم فيه على ما سوف يأتي شرحه بعد . ولم يكن حال المنافقين على كل حال يشبه حال هؤلاء . وثانياً ان النبي قد اعتبر ما جاء في الآيات القرآنية بمثابة توجيهات متروكة اليه امر تقدير ظروف تنفيذها والسير فيها بما يوافق مصلحة الاسلام والمسلمين . لا سيما ان الآيات التي وردت في حق المنافقين في كثير من الفصول والسور تختلجها جل تلبهم معنى التعليق على شرط مثل (فان يتوبوا يك خيرا لهم^٣ و) (لئن لم ينته المنافقون^٤) و (والا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بالله وخلصوا دينهم لله فأولئك مع

(١) و (٢) انظر التاج الجامع للاصول ج ٣ ص ١٧

(٣) آية التوبة ٧٤

(٤) آية الاحزاب (٦٠)

المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً (و) فان تولوا فخذوهم واقتلوهم^٢ حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً (كما نخل الآيات الواردة فيهم إشارات إلى أنهم كانوا يصلون ويؤدون الزكاة ويشهدون ان النبي هو رسول الله ويشتركون في الحركات الجهادية أحياناً مع المسلمين ولو ان ذلك كان منهم كذباً او نفاقاً . وانهم كانوا يخلفون الايمان على حسن نيتهم وصدق إسلامهم وينكرون ما ينسب اليهم من الأقوال والأفعال المنكرة في حق الله ورسوله وآياته والمسلمين في كل مرة يعاتبون فيها على تلك الأقوال والأفعال . وقد رأى النبي ان يعاملهم بسعة صدر وحلم وصبر الى النهاية لما كان بينهم وبين كثير من المخلفين من روابط القربى والرحم وان خلاف هذه الحطة قد يفتح في صفوف المسلمين والاسلام ثغرات واسعة ويثير ازمات حادة^٣ . ولا سيما انه كان مطمئن القلب بوعد الله بالنصر النهائي وإظهار دينه على الدين كله .

وقد اخذ يرى منذ اوائل النصف الثاني من العهد المدني وبعد ما خضدت شوكة اليهود وهو الوقت الذي صار في امكانه من جهة مادية شن حرب عملية على المنافقين مأمونة عواقبها بعض الامان ان صوت المنافقين اخذ يخفت ونشاطهم يحد ويهدم ويقل وتزلزلهم يشتد ومداراتهم ترداد وخوفهم يبدو واضحاً .

وان كثيراً منهم ندموا وعادوا الى حظيرة الاسلام الصحيح فكانت هذه الظواهر

(١) آية سورة النساء ١٤٦

(٢) نفس السورة ٨٩

(٣) ما رواه ابن هشام (ج ٣ ص ٣٣٧) بعد رواية حادث مجيء عبد الله ابن ابي كبير المنافقين الغنص الى النبي وقوله له اذا اردت ان تقتل ابي فربي احمل اليك رأسه لاني اخشى ان اقتل من يقتله بأمرك فادخل النار في قتل مؤمن بكافر وقول النبي له بل نترقب به ونغنصه ان قوم المنافق صاروا الذين يمتنعونه كلما وقف موقفاً مؤذياً فقال النبي لعمر بن الخطاب الذي حرشه على قتله اما والله لو قتلته يوم قلت لي لا اردت له انك لو أمرتني اليوم بقتله لقتله . وما رواه كذلك في سياق حادث الافك والغذف في ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها ان أسيد بن خضير رضي الله عنه احد زعماء الاوس قال للنبي عليه السلام ان يكن الغاذفون من الاوس نكليكهم وان كانوا من اخواننا الخزرج فربنا بأمرك فوالله انهم لاهل ان تضرب اعناقهم فقام سعد بن عبادة زعيم الخزرج فقال له كذبت لعمر الله لا تضرب اعناقهم . اما والله ما قلت هذه المقالة إلا انك قد عرفت انهم من الخزرج . ولو كانوا من قومك ما قلت هذا . ثم يلبث ان اشتد التلاحي بين الرعيين حتى كاد يكون بين الحيين شر (ج ٣ ص ٣٤٥)

بما ثبته في خطته وجعله يرى فيها الصواب والمصلحة .

ومع خصوصية الموقف الزمنية فإن في تصرف السيد الرسول عليه السلام تلقيناً مستمر الممدى بليغ الروعة والجلال ، ومثلاً يحتذى في كل ظرف ومكان . كما ان فيه تنبيهاً شديداً للمترهتين الذين يضيقون ما وسع الله ورسوله فلا يتورعون عن تكفير الناس وشتيمهم لأوهى الأسباب والمظاهر والحكم على الأمور بظواهرها ووصفها بالحلال والحرام دون بينة وترو .

الحركات الجهادية ضد اعداء الاسلام

تمهيد

شغل الجهاد حيزاً كبيراً في القرآن المدني وفي كتب السيرة .

والفصول القرآنية نوعان . نوع فيه حث على الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس وتوضيح
للاهداف المستهدفة منه والمبادئ التي يقوم عليها والحدود التي يقف عندها ، وبيان لما
للمجاهدين عند الله من ثواب واجر عظيم ومنزلة كريمة وما للجهاد بالمال والنفس من
ضرورة وأثر في حفظ كيان المسلمين والاسلام والدفاع عنها وإرغام اعدائها .

ثم ما للمعوقين عن الجهاد بالمال والنفس والمتهربين منه عند الله من سخط وعقاب
وخسران في الدنيا والآخرة وما يؤدي ذلك اليه من خطر وضرر وتهلكة على
الاسلام والمسلمين .

ولقد تضمنت هذه الفصول تقرير القواعد والمبادئ التالية :

١ - إن الجهاد بالمال والنفس في سبيل الله واجب على المسلمين ، يتولى قيادته والدعوة
اليه اولياء الأمر فيهم . والتقصير فيه اثم عظيم عند الله يستوجب اشد العقاب كما انه خطر
جسيم على الاسلام والمسلمين . والاستجابة اليه دليل من ادلة صدق الايمان والاسلام .
وعدم الاستجابة اليه دليل على العكس .

٢ - ان هدف الجهاد هو دفع الظلم والبغي والاضطهاد عن المسلمين والانتقام من ابادهم
بالعدوان والأذى ومقابلته بالمثل وتأمين حرية الدعوة الى الله حتى لا يكون عدوان عليها
ويكون الدين كله لله .

(١) انظر كتابنا سيرة الرسول عليه السلام من القرآن ج ٢ فصل الجهاد من ٢١٧ - ٣٠٥ وكتابنا
الدستور القرآني فصل النظام الجهادي من ٢٢٤ - ٢٨٥ ففي الكتاتين الايات انشائية الواردة في الجهاد
وشرح ما احتوته من مبادئ وقواعد .

٣ - إن الجهاد لا يستهدف إجبار الناس على الاسلام لان الدعوة الى سبيل الله انما تكون بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي أحسن . كما قرره القرآن الذي قرر في الوقت نفسه ان لا اكراه في الدين فمن اعتدى فانما يعتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وليس النبي وكيلا عن الناس ولا جباراً على الاسلام وانما هو نذير وبشير^١ .

٤ - إن الغنائم ليست هدفاً من اهداف الجهاد ولا يجوز ان تجعل كذلك كما لا يجوز التشدد مع الناس لهذا القصد ويجب قبول ظواهرهم اذا ما جنحوا الى السلم واطهروا الاسلام^٢ .

٥ - ليس من موانع قرآني يمنع ولي امر المسلمين من التعاهد والتهادن مع الكفار سواء أكانوا اعداء محاربين ام لا . وإذا انعقد صلح بينهم فيجب على المسلمين ان يوفوا بعهودهم ولا يجوز لهم ان ينقضوها إذا ظل الطرف الثاني وفيها^٣ .

٦ - إن من واجب المسلمين تجاه من كف يده ولسانه عن الاسلام والمسلمين ولم يقاتلهم ولم يتجرش بهم ولم يضاير عليهم عدواً ولم يظعن في دينهم ولم يصد عنه ان يعاودوا بالبر والقسط وليس لهم ان يقاتلوه بسبب كونه على غير دينهم^٤ .

٧ - ليس من اهداف الجهاد إبادة العدو المحارب بل إرهابه وإرغامه وخضد شو كته . فاذا ما تحقق هذا الغرض وجب الكف عن القتل . وإذا ما طلب عدو صلحاً فيجب إجابته الى طلبه^٥ .

٨ - استعداد المسلمين واعدادهم ما امكن من قوة هو واجب جهادي لان في ذلك ارهاباً للعدو ومنعاً لعدوانه .

٩ - النوع الثاني من الفصول القرآنية الجهادية فهو ما تضمن إشارات مسببة او مقتضية

(١) إقرأ الايات التالية : سورة النحل ١٢٥ والبقرة ٢٥٥ ويونس ١٠٨ - ١٠٩ وق ٤٥ والناحية ٢١ - ٢٦ .

(٢) إقرأ آية النساء ٩٤ .

(٣) إقرأ آية الانفال ٦١ و ٧٢ والتوبة ٤ و ٧ .

(٤) إقرأ آيات سورة الممتحنة ٧ - ٩ .

(٥) إقرأ آية سورة محمد ٤ والانفال ٦١ .

الى الوقائع الجهادية . مع التنبيه الى ان القرآن لم يذكر او يشر الى جميع الوقائع ولم يقصد تسجيل الوقائع التي ذكرها او اشار اليها تسجيلاً تاريخياً وإنما كان القصد في ذلك الموعظة والعبرة والتنبيه والتحذير والتشريع .

وما جاء في القرآن غفلاً من الاسماء والاعلام والمواقع والاسباب والنتائج والتفصيلات لوقائع قد اوضحته روايات السيرة التي ذكرت كثيراً ما لم تقتصر حكمة التنزيل ذكره أو الاشارة اليه في القرآن .

وقد نعتت الروايات الوقائع التي كانت تحت قيادة النبي بنعت النزوة والتي كانت تحت قيادة قواد اختارهم بنعت السرية . ولقد بلغ عدد الغزوات سبعاً وعشرين وعدده السرايا سبعاً وأربعين أي بمعدل سبع وقائع في السنة لان مدة العهد المدني عشر سنين^١ . حيث يدل العدد رغم انه لم يقع في اكثر السرايا والغزوات اشتباك وقتال على ما شغله الجهاد ووقائعه من حيز عظيم وعلى ما كان من نشاط النبي والمسلمين في سبيل ذلك . وقد كان النبي حينما يخرج على رأس غزوة من غزواته يستخلف واحداً من أصحابه ليحلي بالمؤمنين وليكون نائباً فيهم عن رسول الله ومرجعاً لهم في ما يطرأ من الشؤون .

والمتعمن في احداث الوقائع يرى أن جميعها قد جرت في نطاق المباديء والتقارير القرآنية حيث يجد الاسباب المبررة لها في القرآن وفي الروايات معا .

وإذا كان هناك روايات فيها شذوذ عن ذلك فالواجب التوقف فيها لان النبي عليه السلام لا يمكن أن يكون قال قولاً أو فعل فعلاً مناقضاً للمباديء والتقارير القرآنية . وإذا كان في بعض الآيات ما يوم ذلك فان التروي فيها يزيد الوهم . ففي سورة الفتح مثلاً هذه الآية :

(قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَى قَوْمِ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ١٦)

وقد يوم ظاهرها ان المقصود هو قتالهم إلى أن يسلموا . ولكن ليس في الآية ما يمنع ان

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٤٣

يُحْكَمُونَ الْقَوْمَ الْأَوَّلِيَّ الْبَاسِ الشَّدِيدِ مِنْ أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ وَمِنَ الَّذِينَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ
حَالَةَ حَرْبٍ وَعَدَاءٍ .

وفي سورة التوبة آيات تعلق تحلية سبيل المشركين والكف عنهم على توبتهم وإسلامهم
وأقامتهم الصلاة وإيتائهم الزكاة مثل هذه الآية :

(فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ٥)

وهذه الآية (٥) فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخلوا بهم في الدين ٥ .

غير أن هاتين الآيتين قد نزلتا من جهة في حق فريق من المشركين اعتدوا على
المسلمين بدءاً ثم عوهدوا ولكنهم ظلوا مبشرين نية الغدر والنكث ولم يروا أنفسهم مقيدين
بغير المسلمين بأي عهد ولا ذمة على ما تفيد سلسلة الآيات التي نزلت فيهم . وهي (١-١٣)
من السورة . فليس من الشذوذ في شيء أن يشدد مع هذا الفريق وإن لا يقبل منهم إلا
التسليم بدون قيد وشرط والدخول في الإسلام حيث يصبحون أخواناً للمسلمين ويضمن
بذلك عدم نكثهم وغدرهم . ولا يتضمن هذا معنى الإكراه على الإسلام بالقوة قصد
وهدف أو مبدءاً كما هو واضح . وهذا يقطع النظر عن أن الشرك يمثل مظاهر الخطأ
الإنسانية وروسخها لقوى وأفكار وعقائد سقيمة مغيرة للعقل والمنطق والحق ، وبقطع
النظر عن أن الشرك كان يمثل نظاماً جاهلياً فيه التقاليد الجائرة والعادات المستكربة
والعصبيات المقوتة . بينما جاء الإسلام ليخرج الناس من الظلمات إلى النور ويرتفع بهم من
الخصائص إلى ذروة الكرامة الإنسانية . ثم يقطع النظر عما في ذلك معالم ذلك الشرك السخيف
وهذا النظام الجاهلي من مبررات لا تتحمل مراء ، وبقطع النظر كذلك عن أن الآيات
لا تتم بصراحة التعاقد معهم ثانية أو رأى النبي من بعده مصلحة في ذلك . ولقد جاء في
آيت في سورة الانفال نعي على الكافرين الذين عاهدوا النبي ثم ينقضون عهدهم في كل مرة
وهم لا يتقون .

وأمر النبي بمقاتلتهم ، إذ تحقق من خيانتهم بعد إعلانهم بذلك . ومع ذلك فقد جاء
فيها أمر للنبي بالجنوح إلى السلم معهم إذا جنحوا إليها

ومن عجيب أمر المبشرين والمستشرقين المغرضين انهم يرغم حراصة الآيات القرآنية وتوافقها وقوتها في حدد الجهاد وأهدافه وحدوده حيناً ينعم المئصف فيها ويفسر بعضها ببعض ثم يرغم الروايات المتساقفة مع ذلك كل التساقق بالنسبة لجميع الحركات الحربية مع كل فريق من الفرقاء الذين وقعت بينهم وبين المسلمين وقائع حربية أي العرب المسلمين واليهود ونصارى مشارف الشام يظنون يقولون ان هذه الحركات انما كانت بقصد الغنائم تطميناً للطبيعة البدوية السكائمة في العرب حيث كان النبي يغري بها المنضوين الى الاسلام من جهة وبقصد اجبار الناس على الخضوع والاندخول في دين الاسلام من جهة أخرى ، وان النبي بعد ان كان يقول انه ليس جباراً ولا مسيطرأ وليس عز إلا مذكراً ونذيراً وبشيراً انقلب إلى زعيم سياسي وقائد عسكري ينشئ دولة ديكتاتورية وينشر الرعب في غير المسلمين ويغري أصحابه بالنهب .

وتباخت هذه الأقوال وما فيها من غرض وسوء نية وأدب ازاء في القرآن من تقريرات ومبادئ قوية صريحة متساقفة وما في الروايات من تساقق وتأييد ما يغنيها عن الرد عليها . وليس من محل لدعوى ان الروايات التي تذكر أسباب كل وقعة المتسقة مع تقريرات القرآن وهي الدفاع ومقابلة العدوان مثله هي مصنوعة للدفاع عن النبي عليه السلام لأنه لم يكن هناك قضية من نوع القضية التي يثيرها المغرضون . فلا بد من أخذها على حقيقتها ولا بد من التوقف مما قد يكون هناك من روايات شاذة عن ذلك لأن المنطق يؤدي إلى ان النبي لا يمكن ان يكون فعل فعلاً أو قال قولاً مناقضاً للقرآن .

وليس في القرآن المسي ما يفيد منعاً لما كان من تطور موقف النبي وحالة الاسلام والمسلمين بعد الهجرة إلى المدينة . وقد كان هذا التطور طبيعياً ومتسقاً مع العقل والمنطق والظروف ثم مع جميع المبادئ والتقريرات القرآنية كل التساقق . وكانت فيه كل الخير للعرب والمسلمين وللانسانية عامة من مختلف النواحي الدينية والسياسية والاجتماعية .

أما مسألة الغنائم فان القرآن أقام التكبير على من جعلها في إحدى الوقائع الحربية هدفاً وبه بكل شدة على انها ليست كذلك في هذه الآية من سورة النساء :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا

لَمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَلَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا
إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٩٤)

وجميع الحركات الحربية كانت للدفاع والتأمر ومقابلة العدوان بثله وحماية الدعوة
الاسلامية وحسب على ما سوف يأتي شرحه في سياقها . وإذا كان هناك احتمال وجود
رغبة في نهب قوافل قريش في الحركات الحربية الاولى بنوع خاص فان ذلك يأتي في الدرجة
الثانية . وليس فيه عند أي منصف أية غضاظة ومأخذ . فزعماء قريش وأهل مكة اضطهدوا
المسلمين وضيقوا عليهم وآذوهم وقتلوا بعضهم وأجأوهم على النزوح عن وطنهم والتخلي عن ما
لهم فيه من أملاك وأموال . فليس هناك أي مأخذ عليهم إذا هم رغبوا في نهب قوافلهم .
ولقد كان المجاهدون في هذه الحركات من المهاجرين فقط . فلو كان نهب القوافل هو الدافع
الأقوى او المقصد الاول لكان اشترك معهم اخوانهم من الانصار .

وأما ما كان يصيبه المسلمون من أسلاب وغنائم في سياق الحركات الحربية الاخرى فهو
أمر طبيعي جداً ولكنه ليس على كل حال الدافع الأقوى بل لم يكن هو الدافع قط على
ما سوف يأتي شرحه بعد .

هذا ولسوف نقتصر في هذا المبحث على ذكر الوقائع التي كانت مع أهل مكة والقبائل
العربية المشركة . اما ما كان مع اليهود والنصارى فسنذكره في مباحث خاصة نعقدها على
موقف الظائفتين في العهد النبوي المدني .

فالوا : الوقائع الحربية بين المسلمين وأهل مكة

ان اولى الآيات القرآنية المدنية في القتال آيات سورة الحج هذه :

(إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ
كَفُورٍ . أُوذِيَ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ .

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا
دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَيِيعُ وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ
يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ .
الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٣٨ - ٤١)

ثم نزلت آيات سورة البقرة هذه :

(وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ . وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ
أَخْرَجُوكُمُ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ .
فَإِنْ أَنْتَبَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ
وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَبَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ . الشَّهْرُ
الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا
عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ)
(١٩٠ - ١٩٤)

ثم نزلت آيات سورة البقرة هذه :

(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا
وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ

لَا تَعْمَلُونَ . يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ
وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى
يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ
وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ
النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
(٢١٦ - ٢١٨)

ولقد وقعت نتيجة لذلك وقائع عديدة بين المسلمين واهل مكة ، منها ما نعت في روايات السيرة بنعت السرايا وهي ما كانت بقيادة بعض اصحاب رسول الله . ومنها ما نعت بنعت غزوات وهي ما كانت بقيادة النبي عليه السلام . ثم منها ما كان ثانوياً بأعداد قليلة لم يقع فيها احداث جسيمة ودماء كثيرة ومنها ما كان رئيسياً ذا اثر ودوي شديدين .

وأولى ما ذكرته الروايات من الوقائع الثانوية قبل وقعة بدر الكبرى سرية عبيدة بن الحارث إلى بطن رابع على رأس ثمانية اشهر من الهجرة . ثم سرية سعد بن ابى وقاص إلى احرار بعد شهر . ثم غزوة النبي الى الابواء بعد ثلاثة اشهر . ثم غزوته إلى بواط في الشهر الثالث عشر . ثم غزوته الى ذي العشيرة في الشهر السادس عشر . ثم سرية عبد الله بن جحش الى بطن نخلة في الشهر السابع عشر التي سمي فيها عبد الله بن جحش بأخير المؤمنين لأول مرة في تاريخ الاسلام . وكان التعبير يعني قائدهم . وكان جميع افراد هذه السرايا والغزوات من المهاجرين فقط ^١ .

والروايات تذكر ان هذه الغزوات والسرايا كانت تخرج لاعتراض قوافل قريش وان القوافل كانت تنجو فلا يقع قتال إلا في الأخيرة حيث وقع اشتباك فقتل المسلمون احده المشركين واسروا اثنين وغنموا القافلة .

(١) انظر طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٤٣-٤٩ وابن هشام ج ٣ ص ٢٢٣-٢٣٨

وفي آيات الحج جملة (أذن للذين يقاتلون) وفي آيات البقرة الاولى جملة (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) وفي آيات البقرة الثانية جملة (ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) حيث تلمح هذه الجملة أن أهل مكة هم الذين بدأوا بالقتال بشكل ما لم تزوه الروايات . وهذا لا يعني أن هذا هو المبور الاوحد لما كان من تلاحق الحركات ففي ما كان من أهل مكة من ظلم وعدوات وبغي وأذى ضد المسلمين وأهراق لأرواح بعضهم وفتنة بعضهم عن دينه ومؤامرتهم على اغتيال النبي وإلجائهم النبي والمسلمين الى الخروج من وطنهم مبرر قوي لاعتبار حالة الحرب قائمة بينهم وبين المسلمين واقعدام المسلمين على التحرش بهم ونهب قوافلهم وقتل من يمكن قتله منهم ولو لم يصح تخميننا بدء أهل مكة بالقتال . وفي آيات الحج والبقرة يبدو هذا المبور قوياً .

ومن الاحداث التي يحسن تسجيلها موادة النبي عليه السلام لرئيس بني ضمرة مخشى بن عمرو وقومه في اثناء مسيره لغزوة الابهاء على الوقوف موقف المجاهد المسلم فلا يغزون المدينة ولا يعينون عدواً ولا يكتثرون عليه جمعاً فكان هذا اول عهد موادة بين النبي وبعض المشركين بدون سابق حرب وعداء . ومن ذلك ان الاشتباك الذي كان بين قافلة قريش وسرية عبد الله بن جحش كان في يوم اشبه انه اول رجب الذي كان من الاشهر المحرمة . فاستغلت قريش الحادث وأخذت تشيع بين العرب أن محمداً وأصحابه استحلوا الشهر الحرام وسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه الاموال وأسروا الرجال . وغضب النبي على قائد السرية وافرادها وقال لهم ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام وتوقف عند توزيع الغنيمة وقوتر الموقف حتى فرجه الله بآيات سورة البقرة التي أوردناها قبل قليل فيها تبرير لما وقع من المهاجرين المجاهدين .

والمبادران النبي عليه السلام لم ينتدب الانصار للغزوات في هذه السرايا والغزوات لأنها تعد بشكل ما عملاً تحريضياً او هجوماً في حين ان العهد الذي بينه وبينهم ان يدافعوا عنه ويحموه بما يدافعون ويحمون نساءهم وأولادهم .

ولقد قال الدكتور هيكال^٢ انه يرى ان من اهم مقاصد هذه الغزوات والسرايا ازعاج قريش واجبارهم على التروي في موقفهم وحسبان حساب تعطل طرق تجارتهم فيجئحون الى

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٤٦

(٢) حياة محمد طبعة ثانية ص ٢٣٨ وبدها

المسألة والتفاهم مع النبي أكثر منها الحرب والانتقام لأن أكثرها كانت حركات خاطفة وبأعداد قليلة . وكانوا يعلمون أن قوة مكة كبيرة ليس لهم قبل بها .

وفي بعض هذا القول وسجامة تؤيدها آيات القرآن حيث وردت في آيات البقرة التي أوردناها قبل جيلة .

(فَإِنْ أَنْتَبَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)

وجيلة :

(فَإِنْ أَنْتَبَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ)

وقد وردت في آيات من سورة الأنفال التي نزلت بعد وقعة بدر حيث جاء في

الآية ١٩ :

(إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا خَيْرٌ لَكُمْ)

وفي الآية ٣٨ :

(قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ)

والآيتان تعنيان أهل مكة .

غير أن هذا لا ينفي قصد وفكرة الحرب والانتقام ايضاً . والسرعة وقلة العدد ليستا مهمتين لأنها كانتا حسب الظروف . وكان العدد يكثر ويقل وفق الاخبار التي تتوفر عن قوة العدو .

ثم كانت وقعة بدر الكبرى في السابع عشر من رمضان من السنة الهجرية الثانية ١ :

وبدر ماء بين مكة والمدينة كان يقام عندها سوق . فقد علم النبي أن قافلة تجارية كبيرة ذاهبة الى مكة فقال لأصحابه أخرجوا اليها عسى الله أن ينجها لكم . فخرجوا تحت قيادته وكانوا نيفاً وثلاثمائة منهم نحو ٢٤٠ من الانصار وباقيهم من المهاجرين . وهي أول

(١) انظر ابن سعد ج ٣ ص ٥٠-٦٦ وابن هشام ج ٢ ص ٢٤٣-٤٣٣

وسطر كبير من سورة الانفال تضمن الإشارة الى هذه الوقعة والتنويه بمداهما ١ .
والتمعن في آيات هذه السورة يدعم ما قلناه من خطورة الوقعة ومداهما وتناجها . وفيها
تنويه وتذكير بما كان من تأييد الله للمسلمين بعنايته وملائكته حتى تم لهم النصر على قلة
عددهم وكثرة عدوهم

والسورة استهلّت بذكر الانفال (الغنائم والاسلاب) بأسلوب يدل على ان المجاهدين
اختلفوا في كيفية توزيع الغنائم . وقد احتوت السورة تشريعاً أزال الخلاف وهو توزيع
اربعة اخماس الغنائم على المجاهدين والخمس الآخر لله ورسوله وذوي القربى واليتامى والمساكين
وابن السبيل حيث كان المجاهدون يجهزون ويموتون انفسهم بأنفسهم .

وبهذه الوقعة امتزج دم المهاجرين بدم الانصار واشتد توطد الوحدة الاسلامية بينهما .
وقد اثبت المسلمون فيها على ان الغنائم لم تكن الحافز على الاشتباك مع العدو ولكنه كان
قصد الارغام .

وبما روي في سياق وقعة بدر وفيه تشريع نبوي عظيم ان النبي عليه السلام نزل منزلاً
فسأله الحباب بن المنذر عما اذا كان ذلك بأمر الله ام بتدبير منه فقال له بل بتدبير مني
فقال له : هذا ليس ينزل فانهض بالناس حتى تأتي أدنى الماء فنزله ثم نغور ما وراءه من القلب
ثم نبي عليه حوضاً فذملاء ماء ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون فقال له النبي (لقد
اشرت بالرأي) وفعل بالمشورة .

وقد اعلن النبي عليه السلام استعدادده لأخذ الفداء عن الاسرى ومنع التمثيل بهم
ووصى بهم خيراً ولم يقتل منهم إلا عقبه بن معيط والنضر بن الحارث لشدة ما كان من
اذاهم للنبي والدعوة . وكان فداء الاسرى برأيه ورأي ابي بكر خلافاً لرأي عمر الذي
اقترح قتلهم . وقد عاتب الله النبي على هذا الرأي في آيات سورة الانفال هذه :

(ما كان لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ
عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . كَوَلَّاكِتَابٌ مِنَ
اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالاً

طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٧ - ٦٩)

وواضح ان التنزيل القرآني لم يمنع الأسر وإتانه إلى أنه لا ينبغي أن يكون إلا في ظرف تكون هبة النبي والمسلمين قد توطدت . ولقد جاء في هذا الظرف . فأنزل الله هذه الآية في سورة محمد :

(فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ . فَإِذَا أَثَخَسْتُمُوهُمْ فَسُدُّوا أَلْوِثَاقَهُمْ فَإِذَا مَتَّأَ بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا
الخ ... « ٤ »)

وقد تراوح الفداء بين أربعة آلاف وألف درهم إلا من لا شيء معه ولم يفاده أهله فمن النبي عليه . ومنهم من فعل معه ذلك لقاء تعلم عدد من أطفال المؤمنين القراءة والكتابة .

ولقد كان وقع الخزيه وهلاك من هلك من المسلمين عظيما على قريش حتى لقد دفع الغيظ صفوان بن أمية إلى الاتفاق مع عمير بن وهب على ان يسد عنه دبره مقابل تعهده بالذهاب الى المدينة واغتيال النبي عليه السلام . ولقد ذهب فعلا فاستبهم المسلمون فيه فأخذوه إلى النبي معتقلا فأخبره النبي بما جاء من أجله فلم يسعه إلا أن يعترف بصله النبي بالله لأن امر الاتفاق كان سرا بينه وبين صفوان فقط ثم أسلم واستأذن في العودة الى مكة لقضاء مصالحه . وقد أسلم على يديه ناس كثير^١ .

وبعد أيام من وقعة بدر ذهب عمير بن عدي في جوف الليل الى بيت امرأة من بني أمية اسمها عسما بنت مروان زوجة يزيد بن زيد الخطمي . وكانت تعيب الاسلام وتؤذي النبي وتحرض عليه وتقول الشعر فوضع سيفه على صدرها حتى انقذه من ظهرها ثم صلى الصبح مع النبي فسأله أمتلت ابنة مروان قال نعم فهل علي من ذلك شيء فقال له : (لا ينتطح فيها عزوان)

(١) انظر ابن هشام ج ٢ ص ٣٠٦ - ٣٠٩

وقد أورد ابن سعد هذا الحادث الطريف بعنوان سرية بن سعد^١ . وظاهر الحال يدل على ان عصاة كانت تقيم في المدينة أو في إحدى ضواحيها .

ولقد أراد ابر سفيان الذي كان يتولى قيادة جيش مكة ان ينتقم من هزيمة بدر بغارة خاطفة على المدينة فخرج في مئتي راكب حتى بلغها فحرق بعض نخيلها وقتل رجلين وجدهما في حرث لها وانصرف . ونذر الناس بهم فخرج النبي في اثره على رأس ثلثة من أصحابه فلم يدركه . وسُميت هذه الغزوة بغزوة السويق لأن ركب ابي سفيان اخذوا يلقون ما معهم من سويق لتخفف عوج المسامون في طريقهم كثيراً منه . وكانت الوقعة في الشهر الثاني والعشرين من الهجرة^٢ .

وبعد قليل خرج النبي على رأس حملة يريد قريباً رداً على غارة ابي سفيان فوصل الفرع واقام بها شهرين متربصاً ثم عاد ولم يلق كيداً^٣ .

بعد قليل ارسل النبي حملة بقيادة زيد بن حارثة لاعتراض عير لقريش في ارض نجد . فلما اقبلت على العير فر رجالها الذين كان منهم صفوان بن امية وحويطب بن عبد العزى وعبد الله بن ابي ربيعة من رجال قريش البارزين . وقد فروا بأرواحهم واستولى زيد على العير الذي بلغت قيمة ما يجمله مئة الف درهم . وقد اسرت الحملة دليل العير فعرض عليه الاسلام فأسلم^٤ .

ثم كانت الوقعة الكبرى التي عرفت بوقعة احد وهو اسم جبل قريب من المدينة وقعت الوقعة في سفحه الجنوبي . وكانت في الشهر الثاني والثلاثين من الهجرة وفي شهر شوال ، حيث جمعت قريش جموعها وزحف على المدينة بثلاثة آلاف محارب فيهم ٧٠٠ دارع و ٢٠٠ فرس و ٣٠٠٠ بعير لأخذ ثأرها .

والمستفاد من الروايات^٥ ان النبي عليه السلام حين بلغه خبر الزحف المكي استشار

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٦٦-٦٧

(٢) ابن سعد ج ٣ ص ٦٩ وابن هشام ج ٢ ص ٤٢٢-٤٢٣

(٣) ابن هشام ج ٤ ص ٤٢٠-٤٢٦

(٤) ابن سعد ج ٣ ص ٧٥

(٥) ابن سعد ج ٣ ص ٧٨-٩١ وابن هشام ج ٣ ص ٣-١٥٩

المسلمين فأشار بعضهم بالتحصن في المدينة واتخاذ خطة الدفاع وأشار آخرون بأخروج وعدم الظهور بمظهر الحائث . وكان كبير المنافقين وبعض رجاله من الرأي الاول . وقد جنح النبي في اول الأمر الى هذا الرأي غير ان الاكثريّة مالت الى الرأي الثاني فوافقهم النبي وتياً للحرب وأمر الناس بالتهيؤ وأخروج فخرجوا في نحو الف ومعهم المنافقون ثم انسحب كبير المنافقين ابن ابي وقال انه اطاعهم وعصاني ولا أرى أن قتالا سيقع وعاد فعاد معه نحو ثلاثمائة . وكاد بطنان من الخزرج أن يتأثروا وينسحبوا مع النسيجين ولكن الله نبههم . وكان عدد الثابتين نحو ربع عدد الغزاة . ولقد رتب النبي صفوف المسلمين وأمر الرماة باحتلال مكان مرتفع من وراء الميدان وشدد عليهم بعدم مزايلة مكائهم لحماية ظهر اخوانهم . ودارت رحى القتال فوق الرعب في قلوب المشركين ولاحت عليهم امارات الهزيمة والاضطراب . ورأى الرماة ذلك فوسوس الشيطان لبعضهم بالتزول حتى ينالوا نصيباً من الاسلاب . ولما رأى قائد فرسان المشركين خلو مكان الرماة اغتم الفرصة فدار بخيجه من وراء المسلمين فواجههم فاضطربوا وذعروا ثم انهزموا لا يلوون على شيء ووقع النبي في حفرة واحابه بعض الجروح في رأسه وأسنانه . وظن الناس انه قتل فازداد المسلمون اضطراباً وذعراً .

ولقد تجلّت شجاعة النبي في هذا الظرف فثبت في ميدان المعركة رغم ما اصابه وحوله بعض اصحابه واخذ يهتف بالمنهزمين حتى عادوا ووقفوا موقف المستميت . والقي الله في قلوبهم الامن وفي قلوب اعدائهم الخوف فاكتفوا بما كان ولم يقع اشتباك آخر بين الفريقين . وقد استشهد من المسلمين نحو ثمانين اكثرهم من الانصار ومن أبرز الشهداء حمزة عم النبي .

وقد روي ان هنداً زوجة ابي سفيان حرّضت عبداً لها اسمه وحشي على قتله مقابل عتقه وكان بارعاً في رمي الخربة فقتله انتقاماً لأبيها وعمها وابنها الذين قتلوا في بدر . وقتل من المشركين نحو ثلاثة وعشرين فيهم بعض صناديد قريش مثل هشام بن امية بن المغيرة والوليد بن العاص بن هشام وامية بن ابي حذيفة وابي بن خلف الجمحي وغيرهم . والاخير قد قتل رسول الله بحربة وماء بها فكسرت اضلاعه فلم يلبث ان هلك .

وبما روي ان ابا سفيان هتف قائلاً يوم بيوم بدر واخذ يرتجز (اعل هبل . اعل هبل) فرد عليه المسلمون بأمر النبي (الله اعلى واجل) فهتف (لنا العزى ولا عزى لكم) فردوا عليه (الله مولانا ولا مولى لكم) وانصرف الفريقان عن بعضها بعد تواجد على اللقاء في العام القابل على بدر . ولقد جاء من اخبر النبي عليه السلام ان قريشاً توقفت واعتزمت الكرة

ثانية فنادى النبي بالخروج وخرج على رأس أصحابه وهو مجروح حتى بلغوا حمراء الاسد فوجدوا قريشاً قد انصرفوا فعادوا بدون لقاء^١ ، وبدل هذا على ما كان النبي وأصحابه يشعرون به من قوة نفس وجنان وإيمان وأن ما كان في الجولة الثانية من وقعة احد من هزيمة منوا بها إنما كانت بسبب الخطأ الذي أخطأه الرماة ومزايلتهم لمسكنهم الذي أمرهم النبي بالتزامه .

وبما روي أن بعض الذين ايدوا فكرة الخروج ظنوا أنهم استكبروا النبي فقالوا له ما كان لنا أن نكرهك على الخروج فافعل ما ترى فلن نخالفك . وكان قد لبس عدة الحرب فقال (لا ينبغي لنبي إذا لبس لأمنته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه فانظروا ما امرتكم به فافعلوه وامضوا على اسم الله فلكم النصر ما صبرتم .

حتى بما روي أنه كان مع قريش بعض نساءهم وفي طبيعتهم هند زوجة أبي سفيان فكان يضربن بالدفوف ويحرضن أزواجهن ويذكرنهم بقتلى بدر .

ولقد نزل فصل طويل من سورة آل عمران في هذه الواقعة^٢ . وما اقتبسناه من ابن هشام وابن سعد آنفاً متسق مع مضامين الفصل الذي احتوى على ما يدل على أن المسلمين قد ألم بهم حزن والم شديدان من نتائج المعركة . وفي الفصل تقرير بأن انقلاب المعركة ضد المسلمين بعد أن صدقهم الله وعده ونصرهم على عدوهم في جولاتها الأولى إنما كان بسبب ما بدا من بعض المجاهدين من مخالفة للنبي وطمع في الغنيمة واختلاف وتنازع . وفيه حملة شديدة على المنافقين الذين لم يكتفوا بالانسحاب بل استغلوا ما ألم بالمتخلصين فصاروا يقولون لهم لو اطعتمونا ما قتلتم على ما جاء في الفصل .

ولقد احتوى الفصل آيات عديدة فيها معالجة شافية لجميع الحالات التي نشأت من ظروف الواقعة ونتائجها المضرة يمكن أن تكون معالجة شافية لكل حالة مماثلة تلم بالمسلمين في كل ظرف حيث احتوت بأسلوب رائع قوي تطميناً وبشرى وتهذبة وتعلية ثم استنكاراً لما كان من هزيمة وفوضى بسبب شائعة قتل النبي وبتاً للقوة والعزيمة والاقدام في نفوس المسلمين وتلقيناً لهم أن واجب الاستمرار في الدفاع عن الاسلام ونشره ورفع شأنه واجب عام دائم لا يجوز أن يقعدهم عنه أو يجعلهم يقصرون فيه أي حادث حتى قتل النبي أو موته .

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٩٠—٩١

(٢) الآيات ١٦٤—١٧٩

هذا وفكرة غزو المكين للمدينة والحشد الكبير الذي حشدوه والحشد القليل الذي قويلوا به ، كل ذلك يدل على ان المسلمين ما يزالون في حالة ضعف وقلة وعلى ان المكين يعرفون ذلك حق المعرفة فضلاً عن دلالة على تفوق مكة على المدينة في القوة والبأس بصورة عامة . ولعل تفكير بعض زعماء المدينة بالتحصن والدفاع وعدم الخروج للقاء الغزاة على ان اهل المدينة يعرفون كل ذلك حق المعرفة ايضاً .

وموقف المنافقين في ظروف الواقعة غرراً وتخاذلاً ، انسحبوا وتأثروا بتبعيواً وتظاهروا على غير ما يليق ووسوسة للمخلصين واستغلال الميهم كل ذلك يدل على انهم كانوا اقوياء الى حد ما وانهم كانوا مستشعرين بقوتهم وان المخلصين كانوا يشعرون بذلك ايضاً .

ولقد كان من نتائج صدمة الواقعة الشديدة ان تزلزل بعض المخلصين الذين كان من رايهم عدم الخروج حتى اخذوا يقولون (لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا) على ما جاء في الفصل الذي جاء فيه امر للنبي عليه السلام بالعمو عنهم والاستغفار لهم ومشاورتهم في الأمر وتوحيه بما كان من رحمة الله بالنبي ان يجعله ليناً بعيداً عن الغلظة والفظاظة وان ذلك هو الذي جعلهم يظنون ملتفتين حوله في اية حال . وفي ذلك تعليم ربني مستمر التلقين في كل ظرف ولكل زعيم .

وبعد عام خرج النبي على رأس الف وحسبته من اصحابه لبقاء قريش حسب الموعد الذي تواعدوا عليه بطلب أبي سفيان . وكان العام عام جذب فافترج بعض المخلصين عدم الخروج فأبى النبي حتى لا يظن العدو فيهم ضعفاً . والعدد قد يدل على قوة الاسلاميه خلال العام . وقد خرج ابو سفيان في الفين فلما وصل الجنة قل ارجعوا فاني راجع فان العام جذب ولا يصلح لنا إلا عام خصب غدباق . وقد انتظر النبي اياماً في بدر فلما لم يأت جيش مكة عاد بدون ان يلقي كيداً^١ .

وبعد سنة كانت وقعة الخندق او الاحزاب الكبرى^٢ حيث جمعت قريش جميع قوتها واحزابها وحلفاءها حتى بلغ عددهم عشرة آلاف اربعة آلاف منهم من مكة والباقيون من حلفائها واحزابها وزحف نحو المدينة لاستئصال سافة النبي والمسلمين . وسيت بوقعة الخندق

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٠٠—١٠٢

(٢) انظر ابن سعد ج ٣ ص ١٠٨—١١٦ وابن هشام ج ٣ ص ٢٢٩—٣٠١

لأن النبي والمسلمين التزموا خطة الدفاع وحفروا خندقاً حول المدينة ليحولوا دون اقتحام الغزاة والاستبناك مع العدو لكثرة عدده وعدده .

وقد كان لليهود خلع كبير في هذه الحركة . فإن الامر بينهم وبين النبي قد تطور حتى صار موقف عداء صريح هدد المسلمين بالخطر على امنهم وسلامتهم فاجلى النبي نتيجة لذلك يهود بني قينقاع ثم يهود بني النضير عن المدينة ، وقد ذهب بعض زعمائهم من بقي في المدينة من بني قريظة ومن جلا الى خيبر ووادي القرى الى مكة ثم الى قبائل غطفان وسلم فحرضوا زعماءها وتحالفوا معهم فصار المسلمون بين نارين من امامهم ومن خلفهم فاضطربوا وزلزلوا ووقف المنافقون موقف الشامت المعوق على ما ذكرناه في فصلهم فازداد الامر شدة وحرماً ، وكان ذلك مما جعلهم يفضلون خطة الدفاع ويجفرون الخندق ويتشيئون من ورائه للقتال ويرفعون النساء والاولاد الى الآكام في الهضاب والجبال . وكان عددهم ثلاثة آلاف حيث يدل على ازدياد قوتهم خلال هذه السنة ايضاً .

وتنتيجة لهذه الحطة لم يقع بين الطرفين إلا مبارزات فردية وتراشق بالنبال . وقد امتد حصار الزاحفين نحو شهر وازعجتهم العواصف ودب بينهم وبين اليهود ريبة ونفور بسبب سعي سعاد زعيم مسلم يكتم اسلامه من غطفان اسمه نعيم بين الطرفين فنادى منادي ابي سفيان اني راحل ثم ركب ناقته وسار فارتحل الناس في اثره وكفى الله المؤمنين القتال .

وفي سورة الأحزاب آيات^١ تشير الى هذه الواقعة وما ألم بالمسلمين من الزحف من هم وفزع وما كان من المنافقين من موقف لئيم وما كان من تأييد الله وفرجه فيما كان من الريح والجنود الربانية التي سلطها الله على العدو وارتداده بغيظه دون ان ينال خيراً .

ولقد كان ارتداد الاحزاب عن المدينة نصراً عظيماً بل من اعظم ما تم للنبي عليه السلام ودعوته من نصر وتوفيق .

وما لا ترتاب فيه انه كان ذا اثر كبير فيما تم من تعالي الاسلام واتساع نطاقه وازدياد قوته فيما بعد ، وانسه كان له اثر سلبي وإيجابي في آن واحد . اذ جعل العرب المتربصين والاعداء والمنافقين في المدينة يرون فيه دلالة تأييد الله لرسوله واتباعه ودينه ، فيقف الاعداء عند حدهم ويكف المنافقون عن مواحقهم او الغلو فيها ويبدل المتربصون موقفهم من التربص

الى الاقبال .

ومن حقائق وقائع السيرة النبوية ان الدعوة الاسلامية والقوة الاسلامية قد اخذتا بعد هذه الواقعة وبعد التكتيل الساحق بيني قريظة الذي تم عقبها وهم آخر من بقي في المدينة بالازدياد وان قوة المنافقين قد اخذت بالضعف والتضاؤل وان المؤمنين لم يفكروا في متابعة غزوهم وان النبي عليه السلام قد رأى من نفسه القوة وفي الميدان مجالا في السنة التالية على اعتزام زيارة الكعبة وان المؤمنين قد رأوا فيه القوة فيضعوا الى مسألمته وعقدوا معه صلح الحديبية . وكل هذا يدعم ما نوهنا به من اثر هذا النصر العظيم السامي والايجابي .

وبعد ارتداد الاحزاب علم النبي بمسير غير لقريش فارسل سرية بقيادة زيد بن حارثة فلقيها في مكان اسمه العيص فاستولى عليها . وكان فيها لصمغان بن امية فضة كثيرة ^١ .

وبعد قليل اتفق ابو سفيان مع اعرابي على ان يذهب الى المدينة ويقتال النبي . ولما وصل هذا ودخل على رسول الله استخفى فيه فامسك به بعض اصحاب رسول الله فاذا خنجر يسقط منه فقال له النبي احدقني من انت وانت آمن فاخبره بخبره واسلم ^٢ .

ورأى النبي ان يقابل الكيد بمثل فارسل عمرو بن امية الصخري وسلمة بن اسلم ليقتلا ابا سفيان ولكن معوية بن ابي سفيان عرف عمرو فاخبر به قريظة فذفوه وطلبوه وكان فاتكأ في الجاهلية فاستطاع ان ينجو مع رفيقه وفي الطريق التقى بشر كين فقتلها ثم التقى برسولين لقريش ارسلتهما ليتجسسا اخبار النبي فقتل احدهما وامر الآخر ^٣ .

صلح الحديبية ومداد

•

اما بنا الزينة وصلح الحديبية فالمستفاد عنهما من الروايات ^٤ وآيات سورة الفتح التي نزلت في حدودهما ان النبي عليه السلام رأى في منامه انه دخل المسجد الحرام مع المسلمين آمنين وأدوا الزيارة وتحملوا من الاحرام بخلق الشعر او تقديده حسب تقاليد الزيارة والحج

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٣٠

(٢) نفس المصدر ص ١٣٦—١٣٧

(٣) نفس المصدر ص ١٣٧

(٤) ابن سعد ج ٣ ص ١٣٩—١٥٠ وابن هشام ج ٣ ص ٣٥٥—٣٧١

فاعتبر ذلك إلهاماً من الله وأعلن للمسلمين عزمه على الزيارة وأنتدبهم الى حجة . وقد خرج معه نحو الف واربعمئة سائقين امامهم الانعام التي سوف ينجزون قربة به والتي كانت تسمى « الهدى » ولما وصلوا قرب مكة أرسل اليه المكيدون ينذرونه بالتوقف وصدوا الهدى عن الوصول الى محله حيث كبر عليهم ان يتحداهم .

ومما روي ان ناقته بركت في الحديبية التي سميت الرقعة باسمها والتي كانت منزلاً فيه ماء فاستلمهم من هذا وجوب التوقف وقال « والذي نفسي بيده لا تدعني قريش اليوم الى خبطة فيها تعظيم حرمان الله وصاله رحم إلا اجبتهم اليها . وحاولت قريش ان تصده بالوعيد والتخويف فإرسلت اليه اكثر من زعيم كأنهم آتون من عند أنفسهم منهم زعيم خزاعة ومنهم زعيم الاحابيش ومنهم زعيم ثقيف يخبرونه بجمع قريش جموعها وتصميمها على منعه وينصحونه بعدم العناد والاصرار فكان يبيهم انه انما جاء للزيارة وليس للقتال وأنه يطلب من قريش التهادن والسماح له بالزيارة والتخفية بينه وبين العرب فإن هلك كفوا مؤنته وان اظهره الله كانوا في الخيار وان امعنوا في العناد ارادوا القتال فسوف يقاتلهم حتى تنفرد سافته » حتى يقتل « ولينفذ الله امره . وأرسل من جانبه عثمان بن عفان ليخبر الناس برغبته عن القتال ورغبته في الزيارة فأبطل في العودة وسأع ان قريشاً قتلته او حبسته . وحينئذ دعا النبي المسلمين الى مبايعته على الثبات والتضامن تحت شجرة آوى اليها وعرفت البيعة ببيعة الشجرة وبيعة الرضوان وظهر على المسلمين وهم يبايعون الحاس والعزيممة والتصميم على الموت في سبيل نصر الله ورسوله ودينه مما جعلهم مظهر ثناء الله ورضائه في آية الفتح هذه « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم وأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً ١٨ »

ولم يلبث عثمان ان عاد وتيقنت قريش من قوة عزيمة النبي واصحابه وتصميمهم فلانت وارسلت احد زعمائها سهيل بن عمرو الى النبي لمفاوضته في عقد هدنة مزوداً بشروط شديدة مثل تأجيل الزيارة الى العام القابل راعادة من يأتي النبي مسلماً من مكة على رغم اهله وعدم اعادة من يلحق بمكة من المسلمين مرتداً وقبل النبي الشروط بعد مفاوضات وجذب ودفع واتفق على ان تكون مدة الهدنة عشر سنين . وكتب بذلك عهد ختمه النبي بخاتمه ووقعه سهيل عن قريش وحينئذ امر النبي بذبح الهدى وحلق الشعر او تقصيره تحللاً من الاحرام ثم نادى بالعودة الى المدينة . وفي اثناء المفاوضة حاول بعض فرسان قريش اخذ المؤمنين على غرة فعلم النبي بحركتهم وارسل من كمن لهم في الطريق واجبط الحركة واسر المسلمون

ثم من عليهم وأطلقهم . وفي أثناء كتابة العقد جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو ورسف بالحديد وكان شاباً مسامحاً حبسه أبوه عن الهجرة وقيده فقال الأب للنبي لقد تم الاتفاق قبل أن يأتيك فليس لك أن تجيره فقال له صدقت وسلمه إلى أبيه .

ولقد أملى النبي العهد على علي بن أبي طالب فكتب باسم الله هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لا تعرف هذا فاكتب « باسمك اللهم هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله » فمحا النبي ما كتب أولاً وأمر بكتابة ما طلب سهيل أن يكتب . حيث انطوى في الحادي عشر تشريع نبوي عظيم .

وهذا ما روي من الاتفاق الذي تم توقيعه (هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل ابن عمرو . واصطلاحاً على وضع الحرب عشر سنين . يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض على أنه لا إسلال ولا إغلال . وان بيننا عيبة مكفوفة . وانه من أحب أن يدخل في دين محمد وعقده فعل . ومن أحب أن يدخل في عهد قريش وعقدها فعل . وانه من أتى محمداً منهم بغير إذن وليه رده اليه . وانه من أتى قريشاً من أصحاب محمد لم يردوه . وان محمداً يرجع عامه هذا بأصحابه ويدخل قبلاني أصحابه فيقيم بكعة ثلاثاً لا يدخل بسلاح إلا سلاح المسافر . السوف في القرب . شهد أبو بكر بن أبي قحافة وعمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف وسعد ابن أبي وقاص وعثمان بن عفان وأبو عبيدة بن الجراح ومحمد بن مسامة وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأخنف . وكتب علي) وحفظت نسخة من هذا العقد . عند النبي واخذ نسخة منه سهيل بن عمرو ١ .

ولا نشك في أن هذا النص مقارب لما كتب ان لم يكن بحروفه واث الروايات ظنبت تتدوله الى ان دون في أول ما دون من النصوص في القرن الاول أو الثاني .

ولقد كبر على بعض المحللين ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذه الشروط فانزل الله سورة الفتح التي سمت الصلح نصراً مبيناً ونوهت به تنويهاً عظيماً مؤيدة للنبي عليه السلام فيما أبرم .

ولقد كان حقاً فتحاً عظيماً بل انه ليصح ان يعد من الاحداث الحاسمة الكبرى في السيرة النبوية وفي تاريخ الاسلام وقوته وتوطده . فقد اعترفت قريش بالنبي والاسلام وقوته

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٤١-١٤٢ (لا إسلال ولا إغلال) لا سرقة ولا غزو وظاهره وخفي .

وكيانها واعتبرت النبي والمسلمين انداداً لها بل دفعتهم عنها بالتي هي أحسن في حين انهاغرت المدينة في سنتين مرتين وكانت الغزوة الأخيرة قبل سنة من هذه الزيارة وبجسد عظيم لتستأصل شأفتهم بما أثار في نفوسهم الملح والاضطراب . ولهذا شأن عظيم في نفوس العرب الذين كانوا يرون في قريش الأمام والقدوة والذين كانوا متأثرين بموقفهم الجحودي والعدائي كل التأثر . وفي إحدى آيات سورة الفتح حكى موقف الاعراب المسلمين وتخلّفهم عن مشاركة النبي في الزيارة واعتذارهم . وقد كشفت الآية عن ما في قلوبهم حيث كانوا يقدرون ان النبي والمسلمين لن يعودوا من هذه الرحلة سالمين ^١ . وفي إحدى آيات السورة حكى موقف المنافقين وانهم كانوا يظنون أسوأ الظنون حيث يبدو من ذلك ناحية من نواحي خطورة هذا الفتح وبعد مداه .

ولقد اثبتت الأحداث صدق الهام النبي عليه السلام فيما فعل وأيده فيه القرآن وأظهرت عظيم الفوائد والبركات المادية والمعنوية والسياسية والحربية والدينية التي عادت منه على المسلمين والاسلام إذ قوا في عيون القبائل وبأد المتخلفون من الاعراب الى الاعتذاروازداد صوت المنافقين خفوتاً وشأنهم ضآلة . وإذ صار العرب يقدون على رسول الله من انحاء الجزيرة المختلفة يدخلون في دين الله بل فعل ذلك بعض زعماء مكة وتابيحهم مثل عمرو بن

(١) سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً . بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا (١٢-١٣)

(٢) (وَيُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ٦)

العاص وخالد بن الوليد وضي الله عنها حيث خرب كل منها بدافع من نفسه والتقى في طريقها الى المدينة .

وبما رواه ابن هشام ^١ انها لما التقيا سأله عمرو الى ابن قال له الى المدينة فأسلم فان الرجل لنبي وحتى متى . فقال له وانا كذلك قد خرجت لهذا . وإذ وجد النبي الفرصة لا بلاغ دعوته إلى العالم فأرسل رسله وكتبه الى ملوك وامراء الأرض في الجزيرة وخارجها من عرب وعجم ^٢ . وإذ شعر المهاجرون في الحبشة بالقوة فسادوا ليشاركوا اخوانهم في حركتهم ونشاطهم . واذ تمكن النبي من خضد شوكة اليهود في خير وغيرها من قراهم المنتشرة على طريق الشام . واذ سار يبعث بسرياه الى انحاء قاصية كنجد واليمن والبلقاء . واذ استطاع بعد سنتين ان يغزو مكة ويفتحها وكان في ذلك النهاية الحاسمة . إذ جاء نصر الله وفتحته ودخل الناس في دين الله أفواجا .

وهذا التطور في حالة مكة والمكيين من القوة والهجوم والتفوق والايغال في البغي والرغبة في الاستئصال تجاه النبي والمسلمين الى شيء من الوهن وجنوح الى المسالمة والاعتراف بهم ندأ لافت نلتظر من دون ريب . وقد يحظر على البال انه قد طرأ طارئ مادي او سياسي او حربي او معنوي او شقاق فيما بينهم لسبب من الاسباب اوهن تضامنهم وصلابتهم فكان هذا الموقف الذي عاد منه على الاسلام فتح عظيم كان له تلك الآثار الخطيرة المتنوعة .

ولعل هلاك عدد كبير بل العدد الأكبر من زعماء المناوأة وصناديد قريش كانت جملة الأسباب . ولقد اعتدى واحد من خزاعة احلاف قريش على واحد من بني بكر احلاف النبي فخافت قريش ان يعتبر النبي ذلك ناقضاً لصلح الحديبية فأوفدت ابا سفيان الى المدينة ليعتذر ويوثق عقد الصلح . وهذا يدعم ما خمنه من تبدل حالة مكة والمكيين كما هو ظاهر .

على ان هذا لا يعني فيما يتبادر لنا ان لا يكون لارتداد الاحزاب عن المدينة ذلك الارتداد الحاسر الذي زلزل ثقتهم في قدرتهم على النبي عليه السلام ، ولخضد شوكة يهود المدينة نهائياً وضالة سنان المنافقين وازدياد اقبال الناس على الاسلام وتعاليمه بعد هذا وذاك آثار ايجابية في هذا التطور .

(١) ج ٣ ص ٣١٩

(٢) ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٨ — ٢٨٠

ومن الوقائع الهامة والطريفة معاً ان بعض المحبوسين من المسلمين في مكة تمكن من الفرار الى المدينة فأرسل زعماء مكة يطلبون اعادته وفقاً لعهد الصلح مع رسولين ارسلوهما فسلمه النبي اليهما وفاء بالعهد . وقد استطاع المسلم واسمه ابو بصير ان يقتل احد الرسولين في الطريق وينجو ويعود الى المدينة فأبى النبي ان يدعه يقيم فيها لئلا يكون في ذلك اخلال بالعهد فخرج الى نواحي مكة وأرسل يدعو اليه أمثاله المحبوسين المسلمين في مكة فيخرجون اليه واحد بعد آخر حتى تجمعوا سبعين رجلاً فصاروا يقطعون الطريق على مكة وينهبون قوافلها ولا يدعون أحداً منها إلا قتلوه ولا عيراً إلا نهبوها حتى اضطر زعماء قريش الى الكتابة الى رسول الله يستجيرون به منهم ويلجئون عليه بابائهم عنده وحجزهم عنهم^١ .

ولقد كان في مكة نساء مسلمات محبوسات عن الهجرة أيضاً . فاستطاع بعضهن ان يفلت ويفر الى المدينة فجاء ذووهم يطلبون ردهن عملاً بالعهد . ويظهر ان اجتهاد النبي عليه السلام ان نص العهد لا يلزمه إعادة النساء فتردد في تسليمهن ثم انزل الله آيات مؤيدة لاجتهاده تنهى عن اعادتهن لانهن لا يحلن للكفار^٢ . وقد أمرت بدفع تعويض لذويهن منعاً لكل ظن بالاخلال بالعهد فقبل ذووهم ذلك . وفي هذا وذاك مثل رائع على الوفاء النبوي بالعهد ودليل في الوقت نفسه على حالة مكة التي ذكرناها .

ولقد حاول بعض المؤمنين في المدينة تعطيل حركة الحج الى مكة ومنع بعض الحجاج مقابلة لما كان من منع اهل مكة اياهم من الزيارة فأنزل الله آيات تأمر المسلمين بالوفاء بالعهد والتعاون على البر والتقوى لا على الاثم والعدوان وعدم تعطيل شعائر الحج ولو كان ذلك مقابلة لصد اهل مكة اياهم ، وان لا يحبلهم عداؤهم لأهل مكة على مثل ذلك . وفي ذلك ما فيه من الروعة والجلال^٣ .

زيارة النبي والمسلمين للكعبة في السنة السابعة

وفي العام القابل خرج النبي عليه السلام ومعه اصحابه لأداء الزيارة حسب العهد^٤

(١) انظر ابن هشام ج ٣ ص ٣٧٢ — ٣٧٤

(٢) آيات سورة الممتحنة ١٠ — ١١ وانظر ابن هشام ج ٣ ص ٣٧٥ — ٣٧٧

(٣) آيات سورة المائدة ١ — ٢

(٤) ابن سعد ج ٣ ص ١٦٧ — ١٦٩

وكانت عدتهم الفين فدخلوا مكة في لباس الاحرام وسوفهم الى جنوبهم مهالين مكبرين
واخذ عبد الله بن رواحة رضي الله عنه يرتجز بهذه الايات :

خلوا بني الكفار عن سبيله خلوا فكل الحيز مع رسوله
نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله
ضرباً يزيل الهام عن مقيله ويذهل الحليل عن خليله
يا رب اني مؤمن بقبيله

فقال له النبي عليه السلام بل قل (لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده واعز
جنده وهزم الاحزاب وحده) فقالها ورددها الناس معه بصوت اهتزت له جنبات مكة
ثم امر النبي بلالا فأذن للصلاة من على ظهر الكعبة ثم صلى النبي باصحابه وقفل الى المدينة
معتزين شاعرين بما آتاهم الله من نصر وبما كان من كبت لأعداء الله والاسلام .

استطرد وبحث فيما اذا كان المسالمون ادوا فرض الحج قبل فتح مكة

والعمرة في التقايد الاسلامية هي زيارة الكعبة والطواف حولها بلباس الاحرام سواء
كان ذلك في موسم الحج أم غيره . وهي تقليد من تقاليد ما قبل الاسلام على ما ذكرته
الروايات وتلهمه آية من آيات سورة البقرة ^١ . وقد اقر الاسلام هذا التقليد مثل معظم
تقاليد الحج السابقة للاسلام ومن جعلتها الاشهر الحرم وتحريم الصيد بعد ان جردها من
شوائب الشرك والوثنية والمناظر القبيحة التي كان منها الطواف في حالة العري .

واعتراف النبي عليه السلام على زيارة الكعبة واداء العمرة مع اصحابه يجرنا الى سؤال عما
ذا كان النبي والمسلمون قبل الهجرة والمسلمون بعد الهجرة وقبل فتح مكة كانوا يؤدونه
مناسك الحج .

فبانسبة الى العهد المكي فانه ليس في القرآن ولا في الروايات ما يثبت ذلك او ينفيه

(١) ان الصدا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بها ومن تطوع
خيراً فان الله شاكر عليم (١٥٨)

بصراحة . ولقد قال بعض المفسرين في سياق آية (فصل لربك وانحر) في سورة الكوثر ان النحر هو نحر الاضحية عقب الطواف . فاذا صح هذا ففيه اشارة الى ان النبي واصحابه كانوا يقومون ببعض مناسك الحج وهم في مكة لأن سورة الكوثر من السور المكية بل ومن ابكرها نزولا . وفي سورة الحج آيات اختلف في مكيتها ومدنيتها^١ فيها دلالات كثيرة على ان المسلمين كانوا يقومون بكثير من مناسك الحج اذ فيها خطاب لهم بذكر اسم الله على القرابين التي تقرب في الحج ويحل اكلها واطعام المعوزين منها وبالطواف حول البيت وتعظيم حرمت الله وشعائره واجتناب الاوثان والتوجه الى الله وحده وترك بعض العادات الجاهلية من تطليخ جدار الكعبة بدماء القرابين لان الله لا يعنيه إلا التقوى منهم .

وفي هذه الآيات اشارة الى اصل تقليد الحج وكونه من امر الله لابراهيم عليه السلام ليأتي الناس إلى حج البيت من كل فج ويشهدوا منافع لهم . فإن صحت مكية الآيات فيكون فيها دلالة حاسمة على ان النبي واصحابه كانوا يؤدون مناسك الحج في الحدود التي رسمها الله لهم . حتى ولو لم تصح رواية مكيتها فاننا نغفل الى ترجيح كون النبي واصحابه قبل الهجرة كانوا يقومون بكثير من المناسك مع تجنب مظاهر الشرك والوثنية . ولا سيما ان مكة في موسم الحج تكون آمنة مزدحمة بالناس . وهي فرصة لا يعقل ان النبي يفوتها بالاضافة الى عبادة الله باداء هذه المناسك له خاصة . ولقد كان بعض الزعماء الذين يرون في دعوة النبي هدى لا يتابعونه ولا يشجعونه خوفا من انها قد تذهب بتقاليد الحج وامتيازات اهل مكة في ظلها فظمانهم القرآن المكي على ذلك على ما تلهه آية سورة القصص المكية هذه :

(وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نَتَّخِطُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْلَمَ يُكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٥٧)

ولا بد من ان النبي عليه السلام لا يفوته ما في مشاركته مع اصحابه في مناسك الحج من معنى التطمين ايضا بالاضافة الى ما فيها من عبادة الله ومن فرصة الدعوة الى سبيل الله . وفي سورة الحج آيات تدل يقينا على انها نزلت بعد الهجرة بقليل . وهي التي احتوت اذنا

للمسلمين بمقابلة العدو الذي يقاثلهم لأنهم مظلومون اخرجوا من ديارهم بغير الحق ووعدا من الله بالنصر والتي نوهت بالذين هاجروا في سبيل الله ثم ماتوا او قتلوا ووعدهم بتكريم الله ورزقه ١ .

فإذا لم تكن آيات الحج السابقة مكية فتكون قد نزلت مثل هذه الآيات بعد الهجرة بقليل ايضا وهذا قد يفيد انها نزلت لتشجيع المسلمين على الاستمرار على اداء مناسك الحج بعد الهجرة ما استطاعوا الى ذلك سبيلا .

وفي سورة البقرة آيات عديدة ٢ في مناسك الحج وما يجب فيها على المسلمين وما يجوز لهم وما لا يجوز . وقد نزلت في وقت مبكر من العهد المدني وعلى كل حال قبل غزوة النبي عليه السلام على الزبارة ، والمتبادر انها نزلت لتعليم المسلمين الذين يستطيعون ان يزدوا مناسك الحج بعد الهجرة . وبعبارة اخرى فيها دلالة على ان منهم من كان يفعل ذلك . وفي حداثها دلالة قوية خاصة على ذلك وهي :

(وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أُمِمْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ... الخ ١٩٦)

وفي بعضها حكاية لنوعين من دعاء الناس بعد قضاء مناسك الحج احدهما دعاء المؤمنين والثاني دعاء غير المؤمنين على الارجح وهي :

(فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً

(١) الايات ٣٨-٤٠ و ٥٨-٥٩

(٢) الايات ١٨٩ و ١٩٦ و ٢٠٣

وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ
(١٩٩-٢٠٢)

وفي الآيات دلالة على ان من المسلمين من كان يؤدي مناسك الحج الى جانب غير المسلمين بعد الهجرة كما هو المتبادر .

وعبارة آية آل عمران التي اعتبرت اصل فرض الحج على المسلمين وهي :

(وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ٩٧)

والتي نزلت قبل صلح الحديبية تسوغ القول انها نزلت من حيث الأصل لحث المسلمين المستطيعين على الحج في العهد المدني ثم صارت مطلقة التوجيه بجميع المسلمين .

وفي آية من آيات البقرة ^١ ما يلهم ان المسلمين تخرجوا من السعي بين الصفا والمروة لأنه كان عليها صنان وكانت القرابين تقرب في الجاهلية عندهما فأذن الله لهم بالسعي لأنه من شعائر الله .

وفي آية أخرى ^٢ منها ما يلهم ان المسلمين تخرجوا من التكسب والأعمال الدنيوية اثناء الحج فأذن الله لهم في ذلك ابتغاء فضل الله .

وفي آية أخرى ^٣ منها ما يلهم ان المسلمين تخرجوا من الاستغلال بالسقوف حسب تقاليد الجاهلية فأذن الله لهم فيها ونههم الى ان البر عنده هو التقوى .

وهذه الآيات بما نزل قبل صلح الحديبية حيث ينطوي فيها دلالات على ان المسلمين كانوا يذهبون الى مكة في موسم الحج لأداء مناسكه .

وفي سورة المائدة آية ^٤ نزلت بعد صلح الحديبية نهى المسلمين في المدينة عن تعطيل شعائر الله والحج والهدي والشهر الحرام نكابة بأعدائهم اهل مكة حيث تقيد انهم أرادوا ان يقابلوا اهل مكة بالمثل لقاء مدغم اياهم عن زيارة الكعبة وتعطيل ما يعود عليهم من المنافع من الحج وذلك في صد اخوانهم الذين يريدون الذهاب للحج عن الذهاب وفيها دلالة على ان

(١) ١٥٨ (٢) ١٩٨ (٣) ١٨٩ (٤) الآية الثانية

المسلمين كانوا يذهبون للحج قبل صلح الحديبية ايضاً .

وقد حج المسلمون حجاً رسمياً ان صح التعبير في السنة التاسعة بقيادة ابي بكر الصديق رضي الله عنه وفي السنة العاشرة بقيادة النبي ﷺ^١

هذا وبلغت النظر الى ما في اقرار معظم تقاليد الحج السابقة بعد تهذيبها من شوائب الشرك والوثنية والمناظر القبيحة من معان متصلة بالاجتماع الاسلامي الذي كان اذ ذاك هو المجتمع العربي بوجه عام . فالعرب على مختلف منازلهم وتحملهم وثقافتهم كانوا متحدين في هذه التقاليد تقديساً وبماسة . وكان لهم في ظروفها منافع عظيمة متنوعة . وكانت راسخة فيهم رسوخاً شديداً من المتعذر التغلب عليه . وكان اهل مكة وهم أئمة العرب يتخوفون من انتشار الدعوة الاسلامية ظناً منهم انها ستلغي هذه التقاليد ويفقدون بذلك مركزهم الممتاز ومنافعهم الكثيرة . وهذه التقاليد في اصلها بما هو متصل بآلة ابراهيم التي دعا اليها القرآن . وكان العرب يعرفون هذه الصلة وينون تقاليدهم عليها . ولقد استهدف القرآن فيما استهدف توسيع افق العرب واخراجهم من نطاق القبيلة الضيقة الى كيان الامة الموحدة بما كانت تقاليد الحج بدأت تساعد على تحقيقه فيما كان من انضواء جميع العرب من حضر وبدو ومن مختلف انحاء الجزيرة اليها وقدومهم من كل صوب الى مكة في موسم الحج لممارستها ثم فيما كان نتيجة لذلك من تهذيب لهجات العرب وتهذيبها حتى تصفى منها لغة واحدة يتكلمها ويقفها جميع العرب على ما شرحناه في الجزء السابق لهذا الجزء . فكل هذا بما يفسر حكمة ذلك الاقرار ويوضح المعاني التي اشرنا اليها كما هو المتبادر .

فتح مكة ومداها



وبعد عام من زيارة العمرة زحف النبي على رأس المسلمين على مكة لأنها نقضت العهد^٢ وقد ذكرت الروايات ان بطناً من بني بكر بن كنانة الداخلين في عهد مكة استعانوا بقريش على اعدائهم بني خزاعة بالرجال والسلاح ففعلوا فيبتوا بني خزاعة وهم غارون فقتلوا منهم عشرين رجلاً . وذهب وفد خزاعي الى المدينة يخبر النبي بما وقع عليهم ويستنصره .

(١) ابن هشام ج ٤ ص ٢٠٠ و ٢٧٢

(٢) انظر تفصيل فتح مكة الذي لحقناه في هذه النبعة في ابن هشام ج ٤ ص ١٦٧ وابن سعد ج ٣

ص ١٨١—١٩٨

فوعدهم خيراً . وادركت قريش ان عملها تقضى للعهد فسارع ابو سفيان الى المدينة ليوثق العهد . فكلم النبي فلم يرد عليه فطلب من ابي بكر التوسط فأبى ثم من عمر فأبى ثم اتي علياً ابن ابي طالب وفاطمة فأبيا فجاء الى باب المسجد يائساً وهتف (ايها الناس اني قد اجرت بين الناس) ثم عاد . وما رواه ابن هشام ان ابا سفيان حينما قدم المدينة دخل على ابنته ام حبيبة زوجة رسول الله فلما اراد ان يجلس على فراش رسول الله طوته عنه فسألها أرغبت بي عنه ام رغبت به عني فقالت هذا فراش رسول الله وانت رجل مشرك نجس فلم احب ان تجلس عليه . حيث يبدو من ذلك مظهر رائع من مظاهر التقاضي في دين رسول الله وغدو ذلك فوق الارحام مهما قربت .

ولما تم ما اراده النبي من حشد زحف على رأسه وقد بلغ عدته عشرة آلاف فيهم كثير من مسلمي القبائل مثل اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع وسليم وفزارة الخ . وكانت الزحف لعشر ليال خلون من رمضان من السنة الثامنة للهجرة . ولما علم المكيون بمسيره استنقروا حلفاءهم من هوازن وثقيف وبني بكر والاحابيش . ووصل النبي مكة قبل ان يصل القسم الاقوى من الحلفاء اي هوازن وثقيف . فرأى اهل مكة ان لا قبل لهم بما جاءهم واستسلموا للنبي وحكمه ولم يقع إلا اشتباك جزئي في ناحية من انحاء مكة مع فريق من القوة الزاحفة واسفر عن بعض القتلى فأرسل النبي خبراً بالكف حالما بلغه الخبر .

وبما روي في سياق ذلك ان قريشا بعثت ابا سفيان ليتجسس اخبار الزحف فلقي العباس عم النبي وكان قد اسلم بعد وقعة بدر وظل في مكة يكتنم اسلامه فسأله ما وراءك فقال له هذا رسول الله في عشرة آلاف فأسلم ثكلتك امك وعشيرتك ثم قال له انت في جوارى واردفه واردفه ورائه وذهب به الى النبي فأسلم على يديه . وكرمه النبي فأمر منادياً ينادي (من دخل بيت ابي سفيان فهو آمن) ولقد رأى ابو سفيان ما لا قبل له به وما لم يخطر بباله حتى قال للعباس لقد اصبح ملك ابن اخيك عظيماً .

ولما دخل النبي مكة عمد تَوَّأ الى الكعبة فطهرها من الاصنام وكان في جوفها وفنائها ٣٦٠ صنماً . ووجد على جدرانها صوراً لابراهيم وهو يستقسم بالازلام وصوراً لعيسى والملائكة فأمر بطمسها . وفي ثاني يوم احتشد الناس حول الكعبة فخطب النبي فيهم خطبة بدأها بقوله (لا إله إلا الله وحده ولا شريك له . صدق وعده . ونصر عبده . وهزم الاحزاب وحده . ثم خاطب قريشا فقال يا معشر قريش ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالاباء . الناس من آدم وآدم من تراب . وتلا قول الله (يا ايها الناس انا

خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم
ثم قال ماترون اني فاعل فيكم قالوا خيراً اخ كريم وابن اخ كريم فقال اذهبوا فانتم
الطلقاء .

وقد تم الفتح في العشرين من شهر رمضان من السنة الثامنة للهجرة . واقبل الناس بعد
ذلك على مبايعة النبي حتى عم دين الله وظهر على الدين كله .
وقد ارسل الله خالداً بن الوليد فهدم العزى وعمرأ بن العاص فهدم سراعاً وسعداً بن زيد
الاشهلي فهدم مناة .

وفي اثناء اقامة النبي في مكة عدا خزاعي على مشرك من هذيل فقتله فقام رسول الله
خطيباً فقال (يا ايها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام من
حرام الى يوم القيامة ، فلا يجل لامرىء يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك فيها دماً ولا
يعصد فيها شجراً . لم تحلل لأحد من قبلي ولا تحل لأحد بعدي ولم تحلل لي إلا ساعة من
نهار غضبا على اهله ثم رجعت كحرمتها بالأمس فليبلغ الشاهد منكم الغائب . ثم قال
يا معشر خزاعة ارفعوا ايديكم عن القتل . لقد قتلتم قتيلاً ولأدينه . فمن قتل بعد مقامي
هذا فاهله يجير النظيرين ان شاؤوا فدم قاتله وان شاؤوا فعقله)

وبما روي ان النبي امر بقتل اشخاص ولو رأوهم متعلقين بأستار الكعبة . منهم عبد الله
ابن خطل الذي اسلم ثم ارتد وعدا على رجل مسلم فقتله . وكان له قيتان تغنيان بهجاء
رسول الله . ومنهم الحويرث بن وهب وكان شديد الاذى لرسول الله . وقد تعرض لابنته
حينما ارتحلنا للحاق بالنبي في المدينة فنخس راحلتها فسقطت عنها الى الارض . ومنهم عبد الله
بن سعد لأنه ارتد وفر الى مكة وكان يكتب الوحي لرسول الله . وهذا لم يقتل فقد اتى به
عثمان بن عفان وكان اخوه من الرضاة الى رسول الله مستغفراً فكف فعد سكوته عفواً
وقد روي انه قال لمن حوله سكت لعل واحداً منكم يقوم فيقتله فقالوا له هلا او مات
الينا فقال ان النبي لا يقتل بالاشارة .

وقد فر صفوان بن امية وعكرمة بن ابي جهل وكانا من رؤساء المناوئين للنبي . فقال
عمير بن وهب يا رسول الله ان صفوان سيد قومه وقد خرج هارباً منك ليكذب نفسه في
البحر فقال هو آمن . فليحق به فأخبره فلم يصدق لكثرة ما كان من اذاه للنبي . ثم اقبل
بعد قليل فأسلم . وكذلك كان شأن عكرمة الذي فر الى اليمن . وقد اسلمت زوجته

وطلبت الامان لزوجها فأعطها النبي الامان فلحقته به وجاءت به فأسلم . وابقى النبي نكاحه على ما كان .

ولقد انهدم ففتح مكة السد الذي كان بين النبي والاسلام وسائر العرب فتدفق سيل وفودهم بعده على النبي من كل ناحية من انحاء الجزيرة . ودخل معظم اليمن في دين الاسلام وسلطانه بالاضافة الى معظم شمال الجزيرة . وسار النبي عليه السلام على رأس ثلاثين الفا نحو مشارف الشام فيما سمي في تاريخ السيرة بغزوة تبوك فوطد هبة السلطان الاسلامي في هذه المشارف واخذ الاسلام ينتشر بين قبائلها . وكانت هذه الغزوة من خطوات حركة الفتح الكبرى التي تمت بعد وفاة النبي ﷺ .

وما روي ان الانصار اخذوا يتساءلون عما اذا كان النبي وقد نصره الله على قريش ويسر له فتح مكة ام القرى يعود ثانية الى المدينة او يبقى في مكة ويتخذها مقراً له فبلغ ذلك النبي فجمع زعماءهم وقال لهم (معاذ الله المحيا بحياكم والمهات بماتكم ثم عين واليا على مكة وعاد الى يثرب مع اصحابه من المهاجرين والانصار وكثير من اسلم من اهل مكة ورجالاتها .

واسم الوالي الذي عينه هو عتاب بن اسيد بن العيص بن امية ابن عبد شمس . وكان فقيهاً . وانتبادر انه اختار هذا الفتي بدلا من رجل مسن من رجالات مكة وزعمائها لاعتبارات متنوعة فيها الحكمة والسداد . وقد اراد مع ذلك ان يتألف قلوب بني امية بتوسيده الحكم الى احد فتيانهم . وقد خلف معه معاذاً بن جبل رضي الله عنه ليعلم الناس القرآن ويفقههم في الدين .

ومن طريف ما رواه ابن هشام ان النبي عين لعتاب درهما كل يوم لنفقته وانه قام خطيباً في الناس فقال ايها الناس اجاع الله كبد من جاع على درهم . فقد رزقني رسول الله درهما كل يوم فليست لي حاجة الى احد . ويبدو ان الفتي الوالي لم يكن من الاغنياء ولعل هذا من اسباب اختياره .

ويروي ابن سعد ان النبي ارسل خالد بن الوليد عقب فتح مكة في سرية لهدم صنم العزى وعمرآ بن العاص في سرية لهدم صنم سواع وسعداً بن زيد الاشيلي في سرية لهدم صنم مناة او بيوتها في اطراف مكة ففعلوا وكان سدة هذه الاصنام يظنون انها سوف تؤذي الهادمين فلما لم تفعل اعلنوا اسلامهم ^١ .

الوقائع الحربية مع القبائل العربية

باستثناء وقعة واحدة كانت جميع هذه الوقائع بعد وقعة بدر الكبرى . ومنها ما كان غزوات بقيادة النبي ومنها ما كان سرايا . وجميعها كانت إما رداً على عدوان وقع أو استباقاً لعدوان ميّت .

والوقعة الأولى كانت في الشهر الثالث عشر للهجرة . فقد اغار كرز الفهري على سرح المدينة فاستاقه فسارع النبي في اثره ولم يدركه فعاد بدون استبائك ^١ .

ثم غزوة غطفان في نجد حيث علم النبي ان بعض بطونها تتجمع لغزو المدينة . فخرج النبي على رأس حملة كبيرة في الشهر الخامس والعشرين . ولم يلق عدواً فعاد بدون استبائك . وغطفان من احزاب قريش ومن المحتمل ان يكون تجمعهم بتحريض منها ^٢ .

ثم غزوة بني سليم ببحران لنفس السبب ولم يلق النبي فيها عدواً . وكانت في الشهر السابع والعشرين ^٣ .

ثم سرية ابي سالمه الخزومي الى بني اسد في الشهر الخامس والثلاثين اي بعد وقعة احد لاسبب نفسه . وقد خاف العرب لما بلغهم خبر الحملة ففرقوا ووجدت السرية لهم ابلا وشاء فاستاقها وعادت سالمة ^٤ .

ثم سرية عبد الله بن انيس في نفس الشهر لاغتيا لسفيان بن خالد الهذلي اللحياني حيث علم النبي انه يجمع جموعه لحربه . وقد تمكن عبد الله من خديعة الرجل حتى اذا اصاب منه غرة قتله وحمل رأسه إلى رسول الله ^٥ .

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٤٦-٤٧

(٢) نفس الجزء ص ٧٣-٧٤

(٣) ص ٧٤

(٤) ابن سعد ج ٣ ص ٩١-٩٢

(٥) ص ٩٢-٩٣

ثم سرية المنذر بن عمر الساعدي في الشهر السادس والثلاثين . ولم تخرج هذه السرية لحرب ولكن للدعوة فغدر بها وقتل معظم رجالها في مكان عرف ببئر معونة .

وكان من قصتها ان احد زعماء بني عامر بن كلاب الذي يوصف بتلاعب الأسنة قدم على النبي في الشهر السادس والثلاثين من الهجرة فعرض النبي عليه الاسلام فلم يبعد وقال له لو بعث معي نفرأ إلى قومي رجوت ان يجيئوا فقال له اني اخاف عليهم اهل نجد فقال انا جار لهم . فبعث معه سبعين رجلا من قوار الانصار الشباب . واعطاهم كتاباً لزعيم بني عامر بن الطفيل يدعوه فيه وقومه الى الاسلام وقد نزلوا في مكان يعرف ببئر معونة وارسلوا الكتاب الى عامر بن الطفيل فوثب هذا على حامل الكتاب وقتله ثم استصرخ قومه بني عامر لقتل باقي افراد السرية فأبوا حتى لا يخفروا ذمة ابي براء فاستصرخ بني سليم فأجابه بعض بطونهم رعل وذكوان وعصية وأحاطوا بالمسلمين وقتلهم جميعاً عدا عمرو بن أمية الصخري حيث قال عامر ان علي امي عتق رقبة فانت حر عنها وجز ناصيته . وقد كانت هذه الفاجعة موجعة جداً للنبي واصحابه حتى لقد روي انه لم يجد على احد ما وجده على اصحاب بئر معونة . وقد دعا على قاتليهم في الركعة الثانية من صلاة الصبح فقال (اللهم اشد وطأتك على مضر . اللهم سنن كسني يوسف . اللهم عليك ببني لحيان وعضل والقارة وزغب ورعل وذكوان وعصية فإنهم عصوا الله ورسوله ١ .

ثم سرية مرثد بن ابي مرثد . وهذه مثل تلك لم تخرج للقتال وانما الدعوة . فقد جاء الى النبي وهبط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا اسلاماً فابعت معنا نفرأ من اصحابك يفقهونا ويقرؤونا القرآن ويعلمونا شرائع الاسلام فبعث معهم ستة نفر من اصحابه بقيادة ابي مرثد فلمأ وصلوا الى ماء يعرف بالرجيع استصرخ الرهط ببني هذيل فجاؤهم وهاجموا اصحاب رسول الله فاستل هؤلاء سيوفهم للدفاع فقالوا لهم لا نريد ان نقتلكم ولكننا نريد ان نصيب بكم شيئاً من اهل مكة فأبى ثلاثة منهم الاستسلام وقاتلوا حتى قتلوا واستسلم ثلاثة فأسروا . وفي الطريق حاول أحدهم الفرار فقتل . وذهبوا بالاثنتين الى مكة فاستراها صفوان بن أمية وشخص آخر فقتلوهما انتقاماً من قتلى لهم في وقعة بدر . وكانت الوقعة في نفس الشهر الذي وقعت فيه الوقعة السابقة . وهذا ما يفسر جمع النبي للمجرمين في الوقعتين ودعاه عليهم معاً ٢ .

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٩٣—٩٦

(٢) ابن سعد ج ٣ ص ٩٧—٩٨ وابن هشام ج ٣ ص ١٦٠—١٦٦

وما روي في سياق قتل احد الاثنين واسمه زيد بن الدثنة انه اجتمع رهط من قريش ليشهدوا قتله فقال له ابو سفيان : انشدك الله يا زيد اتحب ان محمداً عندنا الآن مكانك تضرب عنقه وانت في اهلك ؟ فقال له والله لا احب ان محمداً تصيبه شوكة في مكانه الذي هو فيه الآن واني جالس في اهلي فقال منذهلاً : ما رأيت من الناس احداً يحب احداً كحب اصحاب محمد محمداً . وكان الذي اشترى زيدا رضي الله عنه صفوان بن امية فأمر غلاماً له فقتله .

وما روي في سياق قتل الثاني واسمه خبيب بن عدي انه سأل من قاتله ان يدعوه يركع ركعتين فأذنوا له فركعها ثم قال للقوم اما والله لولا ان تظنوا اني طوت جزعاً من القتل لاستكثرت من الصلاة . وقد صلبه الكفار ثم قتلوه مصلوباً ^١ .

ثم غزوة ذات الرقاع في الشهر السابع والاربعين حيث بلغ النبي ان اتماماً وتعلبة قد جمعوا الجموع لغزو المدينة فقاد حملة وبادر اليهم فوجدهم قد فروا فبى بعض نسايتهم وعاد ولم يلق كيداً ^٢ .

ثم غزوة دومة الجندل حيث بلغ النبي ان فيها جموعاً وانهم يظهرون من هربهم من فوافل الميرة وانهم يريدون ان يدنوا من المدينة فخرج على رأس الف من اصحابه في الشهر التاسع والاربعين فنذر العرب بهم فهربوا واصاب النبي بعض ماشيتهم وعاد ولم يلق كيداً . وفي هذه الغزوة وادع النبي عليه السلام عينة بن حصن زعيم فزارة ^٣ .

ثم غزوة المريسيع حيث بلغ النبي ان بني المصطلق يتجمعون لغزو المدينة فبادر النبي اليهم على رأس حملة كبيرة خرج فيها كثير من المنافقين حتى روي انه لم يخرج منهم في غزاة اخرى في كوثهم . وقد اغار النبي عليهم بحملته فقتلوا عشرة رجال واسروا كثيراً آخريين وسبوا النساء والذرية وغنموا ما لهم من نعم وشاء . وفر باقي الرجال . وقد من النبي على بعض السبايا فأطلقهم بدون فداء واقتدى بعضهم اهلهم ووزع الباقي كغنيمة . وكانت جويرية بنت زعيم المصطلق الحارث في سهم احد المسلمين فكاتبته على نفسها وجاءت الى النبي تستعينه على كتابتها ^٤ فقال لها هل لك في خير من ذلك قالت ما هو قال اقضي عنك

(١) نفس المصدر المذكوران آناً

(٢) ابن سعد ج ٣ ص ١٠٢-١٠٣ (٣) ص ١٠٣-١٠٤

(٤) اي اشترت نفسها من الذي سارت ملكاً له

واتروجك فوافقت ففضى عنها وتزوجها ولما بلغ الناس الخبر قالوا اصهار رسول الله فاعتقوا ما وقع في اسبهم من السبايا . واقبل بنو المصطلق فأسلموا . فما كان من امرأة اعظم بركة على قومها منها . وكانت هذه الواقعة في الشهر السابع والاربعين من الهجرة ^١ .

وفي هذه الغزوة تلاحى احد المهاجرين مع واحد من الانصار واستصرخ كل منهما بقومه وكاد الحيان يقتتلان استجابة للنعرة القبلية الجاهلية اولا ان النبي تدارك الامر . وفيها قال كبير المنافقين عبد الله بن ابي (لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) و (لنن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعر منها الاذل) على ما شرحناه في بحث حركة المنافقين .

وفي هذه الغزوة قذفت عائشة ام المؤمنين بما عرف في تاريخ السيرة بحديث الافك الذي نشرحه في مبحث خصوصيات النبي عليه السلام بعد البعثة في آخر الفصل .

وكان بعد هذه الواقعة سرية محمد بن سامة الى احد بطون بني بكر بن كلاب حيث كانوا يزعمون القوافل فأغار عليهم وقتل بعضهم وفر الباقون فاستاق بعض نعمهم وشائهم ^٢ .

ثم كانت غزوة النبي لبني حيان انتقاماً لحادث الرجيع وشهادته . وكانوا في ناحية عسفان . ففروا من جهة وتعموا في رؤوس الجبال وهاد بدون قتال وكانت الغزوة في السنة الهجرية السادسة ^٣ .

ثم غزوة الغابة في نفس السنة . حيث اغار عينة بن حصن الفزاري مع بعض قومه على ابل الصدقة في مكان يسمى الغابة فاستاقوها وقتلوا حامها فجاء الصربخ فنودي يا خيل الله اركبي وخرج النبي على رأس كتيبة من اصحابه ، وعليه الدرع والمقفر وهو شاهر سيفه فأدركت طليعة الكتيبة التي ارسلها النبي فرساناً بقيادة المقداد بن الاسود اخريات الغزاة فاستنقذت نصف الابل وتراشقت معهم بالنبال ثم فروا ونجوا بعد ان قتل منهم عدد غير يسير ، وما روي ان احد المسلمين واسمه سامة بن الاكوع قتل وحده برمي ثلاثين رجلاً منهم ^٤ .

ثم سرية عذاشة بن محصن الاسدي الى الغمر ليغير على بني اسد لموقعهم العدائي . ففعلوا

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٠٤-١٠٧ (٢) ص ١٢١

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ١٢١-١٢٢

(٤) نفس المصدر ١٢٣ - ١٢٧

بالامر وفروا واستاقت السرية ما وجدوه من ماشية وعادت سالمة ١

ثم سرية محمد بن سلمة الى بني ثعلبة لاستمراهم في موقفهم العدائي . وكان افراد السرية عشرة فتكاثر عليهم العرب وقتلوه . فبعث النبي سرية اخرى بقيادة ابي عبيدة بن الجراح فهرب العرب من وجهه فاستاق ما وجدته من نعمهم وغنمهم . وكان ذلك في السنة السادسة ايضاً ٢ . وقد عاد النبي فبعث عليهم سرية اخرى بقيادة زيد بن حارثة ففروا ثانية واستاق ما وجدته من نعم وغنم ٣ .

ثم سرية زيد بن حارثة الى بني ثعلبة ايضاً فهرب العرب واستاق ما وجدته لهم من نعم وغنم وكانت في نفس السنة ٤ .

ثم سرية زيد ايضاً الى بني سليم بالجموم فأغاروا عليهم واصابوا ابلًا وغنًا واسرى . وكانت في نفس السنة ٤ .

ثم سرية زيد في السنة نفسها الى بني ثعلبة في الطرف فأغاروا عليهم واستاقوا بعض ابلهم ٥ .

ثم سرية علي بن ابي طالب الى بني سعد في فدك لتجمعهم لامداد يهود خيبر فأغار عليهم هربوا واستاق ٥٠٠ بعير و ٢٠٠ شاة لهم وعاد بدون قتال . وكان ذلك في السنة السادسة ايضاً ٦ .

ثم سرية زيد بن حارثة الى بني فزارة في وادي القرى حيث كانوا سلبوا قافلة تجارية كان يقوده زيد نفسه الى بلاد الشام وضربوه وضربوا اصحابه . وقد اغار عليهم وقتل بعض رجالهم ونسائهم . وكان ذلك في نفس السنة المذكورة آنفاً ٧ .

ثم سرية كرز بن جابر في السنة نفسها الى بني عرنة . وكان ثمانية منهم قدموا على رسول الله فأسلموا واستوبأوا المدينة فأرسلهم الى ضاحية فيها ابل الصدقة . فلما صحروا وسمنوا استاقوا الابل ولحق بهم يسار مولى رسول الله ومعه نفر فقاتلهم ولكنهم تغلبوا عليه وقتلوه وقتلوا رجلاً ويده . وجاء الصريخ فبعث النبي السرية في اثرهم فأدركوهم وامروهم واتوا بهم الى النبي مع الابل فأمر بصلبهم وقتلهم وقطع ايديهم وارجلهم من خلاف وتسميل

(١) نفس المصدر ١٢٨ ابن سعد ج ٣ ص ١٢٨ (٣) ١٣٢-١٣٣

(٢) ١٣٣ (٤) ١٣٢-١٣٣ (٥) ١٣٣-١٣٤ (٦) ١٣٣-١٣٤

عينهم^١ وما ذكرته الرواية ان النبي لم يسئل غيرنا بعد ان نزلت الآية (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فساداً ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الأرض .. المائدة ٣٣) والمتبادر ان ما فعله النبي كاث بقصد الارهاب للآخرين ولا سيما ان ما فعله العريون كان غدرآ شديداً .

ثم سرية عمر بن الخطاب الى عجز هوازن في تربة لموقفهم العدائي ففروا من وجهه وعاد بدون قتال . وكان ذلك في السنة السابقة^٢ .

ثم سرية ابي بكر الصديق الى بني كلاب في نجد في نفس السنة انتقاما لشهداء بئر معونة فأغار عليهم وقتلت واسرت وغنمت بعض الماشية وعادت سالمة^٣ .

وماروي ان النبي استوهب امرأة منهم وهبها ابو بكر الى احد افراد السرية من المسلمين كانوا في ايدي المشركين .

ثم سرية بشير بن سعد الى بني مرة في فذك لموقفهم العدائي . وقد اغرت السرية عليهم واستاقت مشيتهم فلحق بهم المريون وقتلوا معظمهم واسترجعوا المشية ونجا بشير جريحاً وكان ذلك في السنة السابقة^٤ .

ثم سرية غالب بن عبد الله الليثي الى بني حلبة في نفس السنة فقتلت بعضهم وفر الباقي . واستاقت بعض ابلهم وغنمهم^٥ .

وما وقع في هذه الوقعة ان اسامة بن زيد الذي كن في السرية لقي رجلا منهم في الطريق فما كان منه إلا ان نطق بالشهادة ولكن اسامة ظن ذلك خداعا وتقية فقتله . ولما عاد قص ما وقع على النبي فاستنكر فعلته وقال له (ألا سققت قلبه فتعلم صادق هو أم كاذب) فتاب اسامة وعاهد النبي على أن لا يعود الى مثل ذلك^٦ .

ثم سرية بشير بن سعد الى غطفان حيث بلغ النبي انهم يتجمعون لغزو المدينة ومعهم زعيم فزارة عيينة بن حصن . وقد هرب العرب واستاقت السرية ما وجدته لهم من نعم وغنم^٧ .

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٣٦ (٢) ١٦٤
(٣) ابن سعد ج ٣ ص ١٦٥ (٤) ١٦٦ (٥) ١٦٦ ايضا
(٦) ١٦٦ - ١٦٧ (٧) ص ١٧٠

ثم سرية ابن أبي العوجاء الى بني سليم في السنة الثامنة . وقد تكاثر العرب عليهم فقتلهم الا قائدهم الذي عاد جريحاً .

ثم سرية غالب الليثي الى بني الملوخ في نفس السنة لموقفهم العدائي ، وقد أغارت السرية عليهم واستأقت نعيمهم فلحقوا بها وكانوا اكثر من السرية وفيهم براعة بالرمي . ولكن السرية أغذت السير . وجاء سيل دافق فجال بينهم وعادت السرية سالمة غائبة ^١ .

ثم سرية غالب ايض الى بني مرة في فدك للانتقام لسرية بشير بن سعد فأغارت عليهم وقتلت بعضهم وغنمت بعض انعامهم ^٢ .

ثم سرية شجاع بن وهب الى بني عامر في نفس السنة . فأغارت عليهم واصابت نهما وغنما كثيراً . وعادت سالمة ^٣ .

ثم سرية ابي عبيدة في نفس السنة الى حي من جينة ما يلي ساحل البحر . ولم يقع لقاء . وقد اصاب السرية جوع شديد فأكلوا الحبط . وسميت السرية بسرية الحبط ^٤ .

ثم سرية ابي قتادة الانصاري الى غطفان في نجد فأغارت عليهم وقتلت من اشرف منهم واستأقت النعم . وكنت في نفس السنة ^٥ .

ثم سرية ابي قتادة ايض في نفس السنة الى بطن من اخم بين مكة والمدينة . وكانت هذه السرية تعية لقريش حيث كان النبي يتهاً لغزو مكة .

وفي الطريق وجدوا رجلاً من اشجع فسلم عليهم بتحية الاسلام ولكن احدهم افراد السرية وثب عليه فقتله وسلبه بغيره ومتاعه وقربة لبن كانت معه . وقد غضب النبي لقتل الرجل بعد ان حيا بتحية الاسلام ونزل في ذلك آية النساء هذه (يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمناً بفتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا ، ان الله كان بما تعملون خبيراً) ^٦ حيث انطوى في ذلك تشريع رائع من تشريعات الجهاد في الاسلام على ما نوهنا به في مطلع البحث .

ثم سرية خالد بن الوليد الى بني جذيمة من كنانة وكانوا في اسفل مكة . وذلك

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٧٠-١٧٢ (٢) ١٧٢-١٧٣ (٣) ١٧٣

(٤) ابن سعد ج ٣ ص ١٧٨ (٥) ١٧٨-١٧٩

(٦) ابن سعد ج ٣ ص ١٧٩

عقب فتح مكة . وكانت لأجل دعوتهم إلى الاسلام . فلما انتهى اليهم قالوا له نحن مسلمون قد صلينا وصدقنا بحمد وبنينا المساجد في ساحاتنا وأذننا فيها . فقال لهم فما بال السلاح عليكم قالوا ان بيننا وبين قوم من العرب عداوة فخننا ان تكونوا هم . قال فضعوا السلاح فوضعوه ثم قال لهم استأثروا فاستأثروا وأمر بعضهم فكثف بعضاً وفرقهم في أصحابه فلما كان السحر نادى خالد من كان معه أسير فليداقته بمعنى الاجهاز عليه بالسيف . فقتل بنو سليم الذين كانوا في السرية من كان في أيديهم . اما المهاجرون والأنصار فأرسلوا أسارهم إلى النبي . ولما بلغ النبي ما فعل خالد قال (اللهم اني أبرأ اليك مما صنع) ثم بعث علياً بن ابي طالب فودى قتلاهم وما ذهب منهم ^١ .

وإذا صح الخبر كما روي فيكون خالد كما هو المتبادر ظن انهم كانوا يتقونه تقية لأنه وجدهم ساكني السلاح متسئين للقتال فأمر بما أمر اجتهداً منه .

ومن الجدير بالذكر ان ابن سعد يروي في سياق الخبر ان خالداً وصريته أغاروا على بني جذيمة غارة وان ثلاثة رجال ارادوا انقاذ نسوة لهم ونهريهن فقاتلوا من تصدى لهم من المسلمين حيث يبدو شيء من التناقض .

ورواية قتال الرجال الثلاثة دون النسوة مترافقة بشعر ارنجزه كل منهم فيه شيء من التوافق ويوحى بأنه مصنوع ^٢ . وابن هشام يروي اربع اراجيز لأربعة رجال . ويروي الى

(١) ج ٣ ص ١٩٥-١٩٦ انظر ابن هشام ج ٤ ص ٥٥ - ٦٣

(٢) هذه هي الارجيز الاربعة :

١ « ارخين اذبال الحفاء وارمين مشي حيات كأن لم يلزعن .

ان ينجع القوم ثلاث فتمتن

٢ « قد علت بياض حمراء الاطل يحوزها ذو ثلة وذو ايل

لاغيت اليوم ما اغنى رجل

٣ « قد علت بياض تلبي العرسا لا قلا العجين منها نها

لاضرين اليوم ضربا وعسا ضرب المذيين الخافض الصا

٤ « افسمت ما ان حادر ذو لبد شئن البنان في غداة برده

جهم انجيا ذو سبال وردة رزم بين ايكلة وجده

زار بتأ كال الرجال وحده بأمدق الغداة هي نجده

هذا ان بعض اصحاب رسول الله اتهموا خالداً بأنه فعل في بني جذيمة ما فعل انتقاماً لدم عمه
الفاكه كان بنو جذيمة قتلوه في الجاهلية .

وقد يكون الخبر عن خالد كله مصنوع بدليل ان هناك اخباراً مثله في مقامات اخرى
سوف نذكرها في مناسبتها لا تبعث على الثقة ومن المحتمل ان تكون مصنوعة للنكاية به او
باسمه لاسباب نفسية او قبلية .

ثم كانت وقعة او غزوة هوازن الكبرى في وادي حنين^١ وكانت هوازن من حلفاء
قريش فلما زحف النبي على مكة استصرختهم قريش فأمرعوا إلى نجدتهم ولكنهم وصلوا بعد
ان تم فتح مكة ودان أهلها للإسلام وسلمان النبي . فتحشدوا في وادي حنين فخرج اليهم
النبي في ١٢٠٠٠ منها الفان من أهل مكة حتى قال ابو بكر لن تغلب اليوم عن قلة^٢ .
والتقى الجمعان في وادي حنين ودارت المعركة فتزعزع جانب المسلمين وانهمزوا وثبت
رسول الله ﷺ في الميدان كعادته وحوله ابو بكر والعباس وعمر وعلي والفضل وغيرهم من
أهل بيته وأصحابه رضي الله عنهم وأخذ ينادي الناس يا أنصار الله يا أنصار رسول الله . فلم
يلبث المسلمون ان هدأ ووعهم وأزل الله السكينة عليهم وعادوا إلى الميدان هاتفين لبيك
ليبك . وحملوا على المشركين فقال النبي الآن حمي الوطيس وجعل يرتجز وهو على ظهر بغلته في
الميدان .

انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب

وايد الله المسلمين وقذف في قلوب المشركين الرعب فانهمزوا لا يلووث على شيء .
واستولى المسلمون على انعامهم واماشيتهم ونسائهم واطفالهم . وكان عدد السبي ٦٠٠٠
والابل ٢٤٠٠٠ والغنم ٤٠٠٠٠ والفضة ٤٠٠٠٠ اوقية .

وكانت ثقيف ايضاً قد مارعت إلى نجدة مكة حيناً استصرختها فلم تصل في الوقت فعادت
وتحصنت في مدينتها الطائف فزحف النبي عليها وحاصرها وضرها بالمنجنق حيث كانت
مسورة . ولم يقدر عليها ولم يخرجوا من المدينة . وتراشق الطرفان بالنبال ثم انصرف
النبي عنها^٣ .

(١) انظر تفصيل الوقعة في ابن سعد ج ٣ ص ٢٠٠ - ٢٠٨ وابن هشام ج ٤ ص ٦٥ - ١٢١

(٢) اشارت آية في سورة التوبة الى هذا المعنى حيث جاء فيها (ويوم حنين اذ اصبتكم كثرتم)

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ٢١٠ - ٢١٢

وفي طريق عودته توقف في الجعرانة لقسمة اموال هوازن وسيبها . وقد اوتأى النبي ان ينعم منها على بعض زعماء مكة والقبائل زيادة على الاسهم العادية تألفاً لقلوبهم لحداثة عهدهم بالاسلام فمنهم من اعطاء مئة من الابل ومنهم الحسين ومنهم من اعطاء فضة ومنهم من اعطاء شاة . ثم وزع الباقي على سائر الناس بعد افراز الخمس لبيت المال . وفعل كذلك بالسبي . ولقد ارسلت هوازن وفداً الى النبي تعلقه باسلامها وتطلب منه رد اموالها وسيبها . فاسلمهم رسول الله ابناؤكم ونساؤكم احب اليكم من اموالكم . فقالوا له بل ابناؤنا ونساؤنا . فقال اما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فبئس لكم واذا ما صليت الظهر فقوموا فقولوا انا نستشفع برسول الله الى المسلمين وبالمسلمين الى رسول الله . ففعلوا . فقال النبي اما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم . فقال الانصار والمهاجرون وما كان لنا فهو لرسول الله . وقال بنو سليم كذلك . وابى بعض زعماء القبائل فقال رسول الله (اما من تمسك منكم بحقه من هذا السبي فله بكل انسان ست فرائض من اول سبي اصابه) فقبل الممتنعون وردوا ما في ايديهم من السبايا ايضاً .

ولقد روى ابن هشام في سياق توزيع غنائم هوازن ان الانصار وجدوا في انفسهم ان لم يعط النبي زعماءهم منجاً كاتني اعطاها لزعماء مكة والقبائل حتى قال قائلهم ان رسول الله لقي قومه ودخل عليه سعد بن عباد فقال يا رسول الله ان هذا الحي من الانصار قد وجدوا عليك في انفسهم في هذا الفيه الذي اصب . قسمت في قومك واعطيت عطايا عظاماً في قبائل العرب ولم يك في هذا الحي من الانصار منها شيء ، فقال له اجمع لي قومك فخرج فجمع الانصار فأتاهم رسول الله فقال بعد حمد الله (يا معشر الانصار ما قاله بلقتني عنكم وجدة وجدتها علي في انفسكم . ألم آتكم خلافاً فهداكم الله . وعالة فأغناكم الله . وأعداء فألف الله بين قلوبكم) قالوا بلى . الله ورسوله أمن وأفضل . ثم قال (ألا تحبونني يا معشر الانصار) قالوا بماذا نجيبك يا رسول الله الله ورسوله المن والفضل فقال لهم (اما والله لو شئتم لقلتم فلصدقتم ولصدقتهم : اتيتنا مكذباً فصدقناك ، ومخذولاً فنصرناك ، وطريداً فأويناك ، وعائلاً فأسيناك . اوجدتم يا معشر الانصار في انفسكم في لاعة من الدنيا تألفت بها قوماً ليسلموا ووكلتكم الى اسلامكم . ألا ترضون يا معشر الانصار ان يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله الى رحالكهم . فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكننت امرأ من الانصار . ولو سلك الناس شعبا وسلكت الانصار شعبا سلكت شعب الانصار ، اللهم ارحم الانصار وابناء الانصار وابناء ابناء الانصار) فبكى القوم حتى اخضلوا لحاهم وقالوا رضينا برسول الله قسماً وحظاً . فكان مشهداً من اروع مشاهد السيرة . ونتبته الى امرهم

وهو ان النبي لم يعط احداً من اصحابه المهاجرين منعا وعطايا ، وانما كان الذين اعطاهم زعماء القبائل الذين كان اكثرهم حديث عهد بالاسلام .

وبما رواه ابن هشام في سياق خبر هوازن ان بعض جفاعة اهل مكة قال حينما انهم المسلمون ألا بطل السحر اليوم فقال له صفوان بن امية (اسكت فض الله فاك فوائده لأن يربني رجل من قريش احب إلي من ان يربني رجل من هوازن) وان ابا سفيان قال لا تنتهي هزيمتهم دون البحر . وقد تكون الرواية مصنوعة لأسباب حزبية واسرورية مؤخرأ . ثم سرية الطفيل الدوسي لمدم صنم قومه المسمى ذا الكفين ثم اتى بقومه الى النبي فاسلموا على يده ^١ .

وقد روي عن الطفيل شعر يحجو به هذا الصنم بعد هدمه وهو :

يا ذا الكفين لست من عبادكا ميلادنا اقدم من ميلادكا
اني حششت النار في فؤادكا

ثم سرية عيينة بن حصن الفزاري الى بني ثميم في السنة التاسعة فاغار عليهم واستاق ماشيتهم ومسى بعض رجالهم ونساءهم . فجاءه زعماء ثميم يعلنون اسلامهم ويطلبون رد سيهم فردده عليهم ^٢ .

ثم سرية قطبة بن عامر الى جماعة من خثعم في ناحية تربة فاغار عليهم واستاقوا ما قدروا عليه من ابلهم وغنمهم ونساءهم ^٣ .

ثم سرية الضحاك بن سفيان الكلابي الى قومه ايدعوهم الى الاسلام واول من دعا كان اياه فسبه وسب دينه ف ضرب احد رجال السرية عرقري فرس الاب فسقط فجاء واحد آخر فقتله ^٤ .

ثم حادث استسلام الطائف واهلها ، فكان ذلك في السنة التاسعة وبعد عودة النبي من غزوة تبوك . فان احد زعماء ثقيف عروة بن مسعود جاء الى النبي بعد عودته الى المدينة أسلم واستأذن النبي بالذهاب الى الطائف ايدعو قومه فاذن له فلما وصل حيا الناس بتحية الاسلام فاستكروا فلما طلع الفجر اذن لاصلاة من فوق غرفة له فخرجت ثقيف من كل

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٢٠٨ (٢) ٢١٣-٢١٢

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ٢١٤ (٤) ٢١٥ - ٢١٤

ناحية ورواه احدثهم بسهم فكاد يؤدي ذلك الى شر بين الناس فقال عروة رضي الله عنه
تصدقت بدمي لأصلح بين الناس وهي كرامة اكرمني الله بها وشهادة ساقها الي ووصي
بدفنه مع الشهداء الذين قتلوا مع رسول الله : وبعد موته جاء ابنه قارب الى النبي مع رفيق
له فاسلما . واستدعى النبي مالكا بن عوف زعيم هوازن فرد عليه ماله واهله واعطيته فقال
له انا اكفيك ثقيفا اعير على سرحهم حتى ياتوك مسلمين . فاستعمله على قومه وعلى من اسلم
من القبائل فصار يغير على سرح ثقيف وبقايلهم حتى اعجزهم فاتفقوا على ارسال وفد الى
النبي ليفاوضه على الاسلام والتسليم وجاء النبي وفدهم وعلى رأسه زعماءهم عبد ياليل وابناؤه
وغيرهم . وقد سر النبي والمسلمون بتقدمهم وضرب لزعماهم قبة في المسجد وكان يأتهم كل
ليلة بعد العشاء فيحدثهم . وقد حاولوا الحصول على بعض الامتيازات فلم يتساهل النبي
فاستغفروه من هدم اصنامهم بايديهم فاعفاهم فاسلموا واستعمل عليهم النبي عثمان بن ابي العاص
وارسل معهم من يعلمهم ويفقههم وقد حسن اسلامهم حتى روي عن المغيرة بن شعبة انه قال
لا اعلم قوما من العرب كانوا اصح اسلاما ولا ابعث ان يوجد فيهم غش لله وكتابه
منهم^١ .

نشاط النبي عليه السلام في نشر الدعوة

بين العرب ورسله ورسائله

إلى ملوكهم وزعمائهم والنجاح العظيم في ذلك



من الحقائق التاريخية أن أكثرية العرب ظلت في العهد المدني منكشة عن الاسلام الى فتح مكة . وأن موقف كثير من القبائل العربية في شمال الجزيرة الى الحجاز ونجد ومشارف الشام كان موقفاً عدائياً من النبي ودعوته على ما تفيد سلسلة الوقائع الحربية التي جرت بين المسلمين وهذه القبائل في هذه الحقبة .

غير أن هذا لا يعني بطبيعة الحال أن نطاق الاسلام لم يتسع في هذه الحقبة ففي كتب السيرة وروايات كثيرة عما كان من ذلك فيها كما أن في القرآن آيات عديدة تلهم ذلك .

ولم يكن الاسلام قد عم الأوس والخزرج قبل هجرة النبي عليه السلام إلى المدينة رغم أنه دخل كل بيت كما ذكرت الروايات . وقد تم ذلك بعد هجرة النبي إليها . ولقد كان عدد محاربي الأوس والخزرج في وقعة بدر مئتين وأربعين وفي وقعة أحد نحو ستمائة وفي وقعة الخندق أكثر من الفين مما فيه دلالة على الاتساع التدريجي لنطاق الاسلام فيهم . ولقد كان عدد المنافقين منهم غير يسير فأخذ يتضاءل تدريجياً ويتغلب الاخلاص على النفاق حتى صار المنافقون يعدون عدداً .

وفي سورة الحشر التي نزلت في السنة الهجرية الثالثة وبعد قليل من وقعة أحد آيات تنوّه بالمهاجرين والأنصار السابقين للاسلام ثم جاءت بعدها آية تقول :

(وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ۖ) (١٠)

حيث تلهم أن جماعات كثيرة انضمت الى لواء الاسلام بعد السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار .

وبعد هجرة النبي عليه السلام إلى المدينة . والمرجع أنهم من أهل المدينة وحولها . وفي سورة الانفال التي نزلت في السنة الهجرية الثانية وبعد وقعة بدر هذه الآية (والذين آمنوا من بعدو هاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ٧٥) حيث تفيد أن جماعة من خارج المدينة والبيدين عنها آمنوا بعد هجرة النبي إلى المدينة وانضموا إلى النبي بالهجرة والجهاد . ومن المحتمل كثيراً أن يكونوا من أهل مكة وما حولها . وفي سورة الفتح التي نزلت في السنة السادسة عقب صلح الحديبية هذه الآية :

(سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ ^(١) مِنْ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ... ١١)

ثم هذه الآيات :

(سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِنَاْ أَخَذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَتَنَبَّهُونَ إِلَّا قَلِيلًا . قُلْ لِمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤَيِّتْكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَأَنْتُمْ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ١٥ — ١٦)

حيث تفيد أنه كان جماعات كثيرة من الأعراب قد دناوا بالاسلام وتخلفوا عن الانضمام للنبي والمسلمين في غزيتهم على زيارة الكعبة . والآية الاخيرة تفيد أنهم كانوا على شيء من القوة حيث أمرت النبي بأن يخبرهم أنهم سيدعون إلى حرب قوم أولي بأس شديد كأمتهان لايمانهم .

(١) جنى المخلفون .

ومن المحتمل أن يكونوا من الذين ذكرت الوقائع الحربية اسلامهم ومن المحتمل ان يكونوا غيرهم .

ولقد ذكر ابن سعد ^١ ان وفداً كبيراً من قبيلة مزينة جاء إلى المدينة في السنة الخامسة للهجرة فبايع النبي على الاسلام وكانوا اربعائة . وان النبي امرهم بالرجوع إلى بلادهم واموالهم وقال لهم أنتم مهاجرون حيث كنتم ، والمتبادر أن بقية قومهم ونسائهم واطفالهم قد اسلموا ايضاً . وقد استترك من مزينة في الزحف على مكة في السنة الثامنة نحو الف رجل ^٢

وقد ذكر المؤلف نفسه ^٣ ان رهطاً من بني عبس قدموا على النبي في عهد مبكر فأسلموا وانه ارسلهم ليعتوضوا عيراً لقريش اقبلت من بلاد الشام . وان ثلاثة نفر من بني عبس قدموا على النبي فقالوا له انه قدم علينا قراًؤنا فأخبرونا انه لا اسلام لمن لا هجرة له ولنا اموال ومواش هي معاشنا فقال لهم اتقوا الله حيث كنتم فكن يلكم من اءالكم شيئاً ولو كنتم بصمد وجازان ^٤ . حيث يفيد هذا ان الاسلام قد انتشر في بني عبس في عهد مبكر ولم يقتصر على الذين قدموا على النبي عليه السلام .

وقد ذكر ان ضمام بن ثعلبة من سعد بن بكر وفد على النبي في السنة الخامسة فسأله مسائل كثيرة (وعبارة الرواية (سأله فاعلظ له المسألة) فأجابه على كل ما سأله فاسلم ورجع إلى قومه فأخبرهم فما امسى ذلك اليوم في حاضره وجل ولا امرأة إلا مسلماً . وبنوا المساجد واذنوا بالصلوات ^٥ .

وقد ذكر ^٦ ان وفداً من بني عبيد بن عدي وفد على النبي قبل الفتح فقالوا له نحن اهل الحرم وساكنته واعز من به ولا نريد قتالك ونحبك ونريد ان نقاتل معك إذا قاتلت غير

(١) ج ٢ ص ٥٦ .

(٢) المصدر السابق ص ٥٧ .

(٣) ص ٦١ - ٦٢ .

(٤) لا يملككم بمعنى لا ينقضكم وسعد وجازال في بلاد اليمن وقد اراد النبي ذكرهما ضرب المثل على البعد .

(٥) ص ٦٤ .

(٦) ابن سعد ج ٢ ص ٧٠ .

قريش ولكننا لا نقاتل قريشا فقبل منهم شرطهم فاسلموا . والمتبادر ان قومهم قد اسلموا
باسلامهم .

وقد ذكر^١ ان وفداً من اشجع مؤلف من مئة رجل في رواية وسبعمئة في رواية
قدموا على النبي عام الحُدُود (في السنة الخامسة) فنزلوا شعب سلع فامر النبي لهم باحمال
التمر ثم خرج اليهم فقالوا له لا نعلم احداً من قومنا قرب داراً منك منا ولا اقل عدداً . وقد
ضقتنا بحربك وحرب قومك فاجبتنا نوادعك فوادعهم ثم لم يلبثوا ان اسلموا .

وقد ذكر ان وافداً من بني سليم قدم على النبي قبل الفتح اسمه قيس بن نسيه قبل
الفتح فاسلم ثم عاد إلى قومه فقال لهم قد سمعت ترجبة الروم وهينة فارس واشعار العرب
وكهانة الكهان وكلام مقاول حير فما يشبه كلام محمد شيئاً من كلامهم فاطيعوني وخذوا
نصيحتكم منه فلما كان عام الفتح خرجوا إلى رسول الله فادركوه في قديد في طريقه إلى مكة
وهم تسعة فاسلموا وشهدوا فتح مكة وحصار الطائف ويوم حنين مع هوازن^٢ .

وقد ذكر^٣ خبر اسلام الاجنح بن عمرو الكلبي وقومه وكانوا نصارى في انحاء دومة
الجندل نتيجة لسرية سيرها النبي عليه السلام بقيادة عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه
للدعوة . في السنة السادسة للهجرة .

وقد ذكر ان وفداً من الاشعرين اليمنيين برآسة ابي موسى رضي الله عنه وكبوا
البحر ونزلوا جده ثم جاؤوا إلى المدينة في السنة السادسة وكان النبي في غزوة خيبر فاسلموا
واقاموا عنده . وكانوا خمسين رجلاً فيهم رجلاً من قبيلة عك^٤ .

وقد ذكر ان وفداً من اسلم جاء إلى النبي فقال له قد آمنا بالله ورسوله واتبعنا منهاجك
وانا اخوة الانصار ولك علينا الوفاء والنصر في الشدة والرخاء فقال لهم اسلم سلمها الله

٧١ (١)

(٢) ابن سعد ج ٢ ص ٧١ — ٧٢

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ١٣٢

١١١ (٤)

وغفار غفر الله لها وكتب لاسلم ومن اسلم من قبائل العرب من يسكن السيف^١ والسهل كتابا يبين لهم فيه مقادير الصدقة والفرائض في المواشي . ولقد ذكرت روايات السيرة^٢ ان قبيلتي اسلم وغفار كانتا مع النبي في زحفه على مكة حيث يفيد هذا وذاك ان قبيلتي اسلم وغفار وغيرهما من قبائل العرب الذين كانوا يسكنون السيف والسهل قد اسماوا سلباً قبل الفتح بمدة ما وإن لم تذكر الروايات وقت ذلك وكيفيته^٣ .

ولقد ذكرت الروايات^٤ أن من جملة من اعطاهم النبي عليه السلام عطايا كبيرة من غنائم هوازن تألفا لقلوبهم من زعماء القبائل نوفل بن معاوية من بني بكر بن عبد مناة بن كنانة . وعلقمة بن علاثة وليد بن رفاعه من بني عامر بن صعصعة من كلاب . وخالد بن هوذة وحرملة بن هوذة من بني عامر بن ربيعة . وعيينة بن حصن بن حذيفة زعيم بني فزارة والاقرع بن حابس زعيم بني نعيم حيث يفيد هذا ان هؤلاء الزعماء كانوا في حملة الفتح وانهم اسماوا سلباً هم وقبائلهم او جماعات من قبائلهم قبل الفتح بمدة ما وان لم تذكر الروايات وقت ذلك وكيفيته .

وقد ذكر ابن سعد ان وفدا من جهينه قدم على النبي قبل الفتح فاسلموا واقاموا في احدى ضواحي المدينة وخط لهم النبي فيها مسجداً وانه بعث منهم رجلا اسمه عمرو بن مرة الى قومه فاسلموا الا رجلا واحداً ودعا عليه فهدم عليه عمر فسقط فوه^٥ وقد ذكر ايضا ان جهينه كانت من القبائل التي استوكت في الزحف على مكة مما فيه تأييد للخبر السابق^٦

وقد ذكر المؤلف نفسه ان النبي عليه السلام ارسل سرية الى ما وراء وادي القرى لان جميعا من قضاة يربدون ان يغزوا المدينة وقال له استعن بمن تمر به من قبائل بلى وعذره

(١) السيف ساحل البحر او ساحل الوادي

(٢) انظر ابن سعد ج ٤ ص ١٨٢

(٣) ابن سعد ج ٢ ص ١١٦

(٤) ابن هشام ج ٤ ص ١٤٢ — وابن سعد ج ٧ ص ٢٠٣

(٥) ج ٢ ص ٩٧

(٦) ص ١٨٢

وبلقين^{١٤٧} ، ولتبادر ان هؤلاء كانوا اساءوا سائماً حتى يصح ان يوصي النبي قائله بالاستعانة بهم .

ولقد كان من جملة من ارسل النبي عليه السلام اليهم كتباً ورسلا من ملوك العرب وزعمائهم في السنة السادسة جيفر وعبد ابني الجلندي ملكي عمان . والمندر بن ساوى ملك البحرين . فاجابوا الى الاسلام وكتبوا للنبي بذلك .

وقد اورد ابن سعد نص كتاب المندر وجواب النبي عليه وهذا الاول (اني قد قرأت كتابك على اهل هجر ففهم من احب الاسلام واعجبه ودخل فيه ومنهم من كرهه ، وبارضي بمجوس ويهود فاحدث لي امرك في ذلك) وهذا نص جواب النبي (انك معها تصلح فلن نزلك عن عملك . ومن اقام على يهودية او مجوسية فعليه الجزية) .

وقد ارسل النبي عمرو بن العاص الى عمان والعلاء بن الحضرمي الى البحرين لجباية الصدقات من اغنياء المسلمين وتوزيعها على فقرائهم وجباية الجزية من اليهود والمجوس^٢ . والسياق والنصوص تدل في الوقت نفسه على ان البحرين قد دخلت تحت سلطان النبي وحكمه ودولته على طريقة الاستقلال المحلي . وهذا يقال بالنسبة لعمان ولغيرها من الإمارات اليمنية التي اسلم امراؤها واقهرم النبي على ما في ايديهم ، بحيث يسوغ القول ان هذا النوع من الحكم سنة نبوية .

كذلك كان من جملةهم ثمانية بن اثال الحنفي ملك اليمامة ولم يسلم وقتئذ . ولكنه اسلم بعد قليل كما رواه ابن هشام في خبر طريف^٣ حيث ذكر ان خيلاً لرسول الله مرت ببني حنيقة فاخذت رجلاً وجاءت به الى النبي فإذا هو ثمانية . فامر النبي بإحسان معاملته وهو في الاسر وارسل اليه طعاماً ثم صار يدعو الى الاسلام فيجيبه يا محمد ان تقتل تقتل ذا دم وان ترد الفداء فسل ما شئت . فكث ما شاء الله ان يمكث ثم قال النبي يوماً اطلقوا ثمانية فلما اطلقوه اتى البقيع فطهر فاحسن الطهور واقبل على النبي فبايعه على الاسلام ثم خرج معتمراً (لاداء واجب زيارة العمرة الى الكعبة) فدخل مكة وهو يبلي فاخذته قريش

(١) ج ٣ ص ١١٧

(٢) ابن هشام ج ٤ ص ٢٤٣ و ٢٧٩ وابن سعد ج ٢ ص ٢٧ — ٢٨

(٣) ابن هشام ج ٤ ص ٣١٥

وقالت له لقد اجتأت علينا وارادوا قتله فخذوهم بعضهم من ذلك لان اليامة مصدر طعناهم وطريق قواظلم . وقد اورد بن هشام في السياق رواية اخرى جاء فيها ان رجال قريش قالوا له اصبر يا ثامم قال لا ولكني اتبع خير الدين دين محمد . ولأولائه لا تصل اليكم حبة من اليامة حتى يأذن فيها رسول الله ثم خرج الى اليامة فمتهم من ان يحملوا الى مكة شيئاً فكتبت قريش الى رسول الله وكان ذلك في أثناء قيام هدنة الحديبية تقول له (قلت الآباء بالسيف والأبناء بالجوع) فكتب النبي اليه ان يجلي بينهم وبين الجمل . ويبدو من ذلك ما كان من نشاط النبي العظيم في الدعوة الى سبيل الله وما كان من استجابة لها من مختلف أنحاء جزيرة العرب ومن حضر والبسدو على السواء .

وهذا ما يفسر لنا ما ذكرته الروايات من ان عدد الذين اشتركوا في غزوة تبوك قد بلغ ثلاثين ألفاً^١ . وهو عدد عظيم في ذلك الوقت يمثل ما لا يقل عن مئة ألف لأنه لا يمكن ان يكون قد اشترك فيها كل مسلم من رجال ونساء وأولادهم . ولقد شك المستشرق كاتيا في هذا العدد الذي روي انه احتشد لغزوة تبوك . وما شرحناه كاف لرد على هذا الشك . ومما يمكن من المحتمل ان يكون منهم من اسلم بعد الفتح المبكي فان المدة القصيرة التي مرت بين الفتح وغزوة تبوك وهي عشرة اشهر حيث كانت في رجب السنة الهجرية التاسعة لا تسوغ القول انه كان قسم كبير من هذا الحشد ممن اسلم بعد الفتح .

اما بعد الفتح فقد غدا انتشار الاسلام كاسحاً . وقد نوهت بهذا المعنى سورة النصر الذي جاء فيها (إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ...) حيث دانت قريش ومن في مكة ومن حول مكة بالاسلام ثم دانت به هوازن وهي من كبريات القبائل ثم دانت به ثقيف اهل الطائف ثم اخذت وفود العرب تتدفق على النبي من كل صوب نتيجة لما كان من دوي اخباره وانتصاره على قريش وفتحه مكة ثم نتيجة لما بعث به من كتب ورسل فيبايعونه على الاسلام باسمهم واسم قومهم ويتلقون تعليماته ووجيهاته ويسألونه المسائل المتنوعة ويسمعون اجوبته ومنهم من كان يناظر شعراؤهم شعراء المسلمين وخطباؤهم خطباء المسلمين . وكان النبي يرسل معهم القراء وجباة الصدقات ويوصيهم باخذها من الاغنياء وتوزيعها على فقراء القوم بعد افراز حصة بيت المال . ومن الوفود من اتى من مختلف أنحاء اليمن ، ومنهم من

اتى من تيمامة واليامة والبعرين وعيمان ونجد ومنهم من اتى من مشارف الشام ومنهم من
اتى من اطراف الحجاز ومنهم جماعات كان بعض قومهم قد اسلموا دونهم .

ومن ذكرت الروايات ^١ وفودهم في السنة التاسعة للهجرة التي سميت عام الوفود وفي
السنة التالية لها وفود بني اسد ونعيم وفزارة ومرة وثعلبة وحارث وكلاب وعقيل وجعدة
وقشير والبكاء وكنانة وباهلة وعامر وثقيف وربيعة وبكر بن وائل وتقلب وحنيفة وشيبان
وطي وطيح وتحيب وخولان وجعفي وصداء ومراد وزيد وكندة والصدق وخشين وسعد
هذيم وبلي وجبراء وعذرة وسلامان وكنب وجرم والازد وغسان وبنو الحارث ومحمدان
وسعد العشيرة وعنس والداريين والمذحجين وغامد والنخع وبجيلة وخنعم وحضرموت وازد
عنان وغافق وبارق ودوس ومثالة والحدان ومهرة وحير وجيشان والسباع .

وقد اورد ابن سعد ^٢ نصوص كتب كثيرة كتبها النبي عليه والسلاام الى عدد كبير من اقبال
اليمن والرعاء وغير اليمن دون ذكر تاريخ ارسالها . منها ما يفيد يقينا انه كتب بعد الفتح
بسنة او سنتين ومنها ما لا يفيد شيئا غير اننا نرجح من اسلوبها انها هي الاخرى كتبت بعد
افتتح : وبعضها يدل على انه مرسل الى اناس قد اسلموا حيث يعطيهم النبي ذمته وجواره
ويقرهم على ما في ايديهم وعلى مالهم من رسوم وعوائد وامارات ومراكز وارض ما اقاموا
الصلاة وآتوا الزكاة ويعلمهم براه ذمته ممن يرجع عن دينه . وقد ذكر المؤلف في سياق
بعض من ارسلت له كتب دعوة خبر اسلامهم مع قومهم او جماعة من قومهم وخبر ارسال
النبي عليه السلام اليهم من يعلمهم القرآن ويجبي منهم الصدقات . وفي بعضها تعليقات واوامر
نبوية في شؤون متنوعة بحيث يسوغ القول ان النبي قد اعتبرهم داخلين في حكمه وسلطانه
وعاملهم على هذا الاعتبار .

ومن كتب اليهم الحارث بن عبد كلال وشريح بن عبد كلال ^٣ ونعيم بن عبد كلال

(١) ابن سعد ج ٢ ص ٥٩ - ١٢١ وابن هشام ج ٤ ص ٢٢١ - ٢٧١

(٢) ج ٢ ص ٣٠ - ٥٦

(٣) هذا اعوذج مما روى ابن سعد ان النبي كتبه لجماعات اليمن . كتبت لربيعة بن ذي مرحب الحضرمي
واخوته واعامه (ان لهم اموالهم وتعلمهم ورقيقهم وآبارهم وشجرهم ومياههم وسوافهم ونبتهم وشراجمهم
وحضرموت . وكل مال لآل ذي مرحب . وان كل رهن بأرضهم بحسب ثمره ومسوره ونفضه من رهنه الذي
هو فيه وان كل ما كان من ثمارهم من خير فانه لا بأسه احد عنه ، وان الله ورسوله براه منه . وان نصر

ونعمان قيل ذي يزن ، ومعاور ، ومهدان وزرعة ذي وعين وبنو معاوية من كندة وبنو عمرو من حمير وذو الكلاع التبعي ومعدي كرب بن ابرهة وربيعة بن ذي مرحب الحضرمي واخوته واعمامه ومن اسلم من حدس من لحم وخالد بن ضاد الأزدي وبنو قرعة بن عبد الله التيهانيون وبنو الضباب من بني الحارث ويزيد بن الطفيل الحارثي وبنو قنان بن ثعلبة وبنو زياد الحارثيين ويزيد بن المحجل وقيس بن الحصين ذو القصة وبنو قنان بن يزيد الحارثيين وعاصم بن الحارث وبنو معاوية بن جرول الطائيون وعامر بن الاسود الطائي وقومه وبنو جوين الطائيون وبنو معن الطائيون وبنو اسد وجفاعة الأزدي وقومه وقبيلتي سعد هذيم من قضاء وجدام وبنو زرعة وبنو الربيعة من جينة وبنو جعيل من بلي وخزاعة وعوسجة بن حرملة الجهني وبنو شنخ من جهينة وبنو الجرهمي من ربيعة من جهينة وبنو الحرقمة من جهينة وبلال بن الحارث المازني وبديل وبسر وسروات بني عمرو والعداء بن خالد بن هود وسلة بن مالك السلمي والعباس بن مرداس السلمي وحرام بن عبد عوف من بني سليم ونعيم بن مسعود الاشجعي وجعيل بن رزام العدوي وحسين بن نضلة الاسدي وبنو غفار وبنو صخرة واهل هجر وقبيلة جهاح في تهامة وبنو زهير بن اقيش من عكل وابو ظبيان الأزدي وقومه والحبيب بن عمرو وقومه وبنو بخت من طي وسبعان بن عمرو العربي والسعير بن عداة والحارث ومسروح ونعيم بن عبد كلال من حمير وبنو عبد القيس في عمان واقبال حضرموت وعظماؤهم زرعة وفهد والبسي والبحيري وعبد كلال وربيعة والمطرف بن الكاهن الباهلي ونهشل بن مالك الوائلي وبنو حناب من كلب ومهري بن الابيض وقومه وقبيلة خثعم وبطن بارق من الازد ووائل بن حجر قيل حضرموت ...

ومن مشاهير العرب الذين اهتمت الروايات بذكر اسلامهم في هذه الفتوة ايضا عدي بن حاتم الطائي .

آل ذي مرحب على جماعة المسلمين . وان ارضهم بريئة من الجور . وان اموالهم وانفسهم وزافر حافظ الملك الذي كان يسيل الى آل قيس ، وان الله ورسوله جار على ذلك . وكتب معاوية (ابن سعد ج ٢ ص ٣١)

وهذا نموذج ثان : (كتب رسول الله لمن اسلم من حدس من لحم وانام الصلاة وآتى الزكاة واعطى حفظ الله وحظ رسول الله وفارق المشركين . فانه آمن ببيعة الله وبيعة رسول الله . ومن رجع عن دينه فانذمة الله وبيعة محمد رسول الله بريئة . ومن شذ له مسلم باسلامه فانه آمن ببيعة محمد وانه من المسلمين . وكتب عبد الله ابن زيد)

ابن سعد ج ٢ ص ٣١

وروى خبر ذلك ابن عثام في قصة طريفة^١ ، حيث روى أنه كان يقول ما من رجل من العرب كان أشد كراهة لرسول الله مني وكنت امرأة أشرifa ونصرايا وملكا على قومي فوصيت راعيا لي بأنه اذا سمع بجيش محمد وطىء البلاد فاخبرني فأتاني ذات يوم فقال لي أقبلت جيوش محمد فاحتملت أهلي بقصد الحقوق بأهل ديني من النصارى في الشام وفي الطريق خلفت اختاي في الحاضر واقمت بالشام متريضا . وقد أصابت خيل رسول الله اختي فاخذوها اليه في سبأيا طي فلما رآته قالت له هلك الوالد وغاب الوافد فامتن علي فقال لها : من الوافد قالت اخي عدي قال الفار من الله ورسوله . ثم تركها فاعادت الكلام عليه مرة ثم مرة فقال لها قد فعلت فلا تعجلي بخروج حتى تجدي ثقة من قومك تخرجين معه ، فاخبرت النبي فكساها وحملها واعطاها نفقة فقدمت الشام واجتمعت باخيها وعاتبت وحضته على الحقوق بالنبي وقالت ان كان الرجل نبيا فالسابق اليه فضله وان كان ملكا فلن تقل في عز اليمن وأنت أنت . قال حاتم فخرجت حتى قدمت الى المدينة فأقبلت وسلمت عليه . فسأني من الرجل قلت له حاتم بن عدي فأخذه في بيته . وفي الطريق استوقفته امرأة ضعيفة حاجتها فوق لها طويلا فقلت والله ما هذا بلك ثم مضى بي حتى إذا دخل بي بيته تناول وسادة من ادم محشوة ليفاً ففقدفها بي وقال اجلس على هذه قلت بل انت اجلس عليها فقال بل انت فجلست عليها وجلس على الأرض فقلت في نفسي والله ما هذا بملك ثم اقبل علي فقال يا عدي ألم تك ركوسياً (طائفة نصرانية على ما هو المتبادر) قلت بلى قال أولم تكن تسير في قومك بالمرباع (اي تأخذ منهم ربع غنائمهم) قلت بلى قال فإن ذلك لم يكن يحل لك في دينك . قلت اجل والله . ثم قال لعلك يا عدي انما يمنعك من دخول الاسلام ما ترى من حاجة اهله (فقر اهله) فوالله ليوشكن المال ان يفيض فيهم حتى لا يوجد من يأخذه . ولعلك انما يمنعك من دخوله ما ترى من كثرة عدوهم وقلّة عددهم فوالله ليوشكن ان تسمع بالمرأة تخرج من القادسية على بعيرها حتى تزور هذا البيت لا تخاف . ولعلك انما يمنعك من دخوله انك ترى الملك والسلطان في غيرهم ورايم الله ليوشكن ان تسمع بالتصور البيض من ارض ارض بابل قد فتحت لهم . قال فأسلمت . ثم قال لقد رأيت ثنتين التصور البيض من ارض بابل قد فتحت والمرأة تخرج من القادسية على بعيرها لا تخاف حتى تخرج البيت . ورايم الله لتكوئن الثالثة ليفيضان المال حتى لا يوجد من يأخذه .

ومن مشاهيرهم كذلك فروة بن مسيك المرادي حيث روى ابن هشام^١ انه كان مفارقاً للملوك كندة فأقبل النبي فأسلم فاستعمله على مراد وزيد ومذحج كلها وبعث معه خالداً بن سعد العاص على الصدقة .

ولقد اسلم بجير بن زهير بن ابي سلمى الشاعر المشهور عقب الفتح وكان اخوه كعب يهجو النبي ففر كغيره من الشعراء المهجائين للنبي فكتب له اخوه قائلاً ان كان لك حاجة في نفسك فطر الى رسول الله فانه لا يقتل احداً جاءه تائباً . فنظم قصيدته المشهورة (بانث سعد) وقدم الى المدينة وغدا مع صاحب له على النبي فسلم عليه ثم قال له ان كعباً بن زهير جاء تائباً مسلماً يستأمن منك فهل انت قابل منه ان جئتك به قال نعم قال انا كعب يا رسول الله . ثملقى قصيدته : فقبل توبته وعفا عنه ومنحه برده تقديرأ لقصيدته التي هي من غرر الشعر العربي^٢ .

وكان آخر ما فعله النبي عليه السلام ارساله سرية بقيادة خالد بن الوليد رضي الله عنه الى بني الحارث بن كعب في نجران اليمن وسرية او اثنتين بقيادة علي بن ابي طالب رضي الله عنه الى اليمن للدعوة الى الاسلام وقد دخلت سرية على بلاد مذحج . ونجحت السرايا في مهمتها حيث دخل اهل الناحيتين في دين الله^٣ .

وهذه الجهود العظيمة التي بذلها النبي عليه السلام بعد الفتح مضافا اليها ما بذله قبل الفتح في الدعوة الى سبيل الله تفسر لنا مدى صحة ما روي من ان عدد الذين رأوا رسول الله وعدوا من اصحابه بالمعنى الواسع^٤ قد بلغ مئة الف يمثلون فيما نعتقد اربعمئة الف او خمسمئة الف وبكلمة ثانية غالبية سكان جزيرة العرب بما يسوغ القول ان الهدف العاجل الذي قلنا في مطلع الجزء ان النبي عليه السلام اهتم له كمرحلة اولى وهو جمع كلمة العرب تحت

(١) ج ٤ ص ٢٥١ - ٢٥٢

(٢) ابن هشام ج ٤ ص ١٤٩ - ١٦٩ لم يذكر ابن هشام في سياقه خبر منع النبي البردة . ولكن ذلك من الاخبار المشهورة ونسب الى ان في ابن هشام وغيره قصص طريفة في اسلام غير من ذكرنا من مشاهير العرب فاكثفينا بالناذج التي اوردناها

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ٢٢٢ - ٢٢٣ وابن هشام ج ٤ ص ٢٦٢ - ٢٦٥ و ٣١٩

(٤) اردنا بتميز (المعنى الواسع) تمييز الفريقين الذين صحبوا النبي صعبة طويلة من السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان والذين هم الذين عناهم النبي في احاديثه المروية في التناء والنهي عن التعرض لهم على ما سوف نذكره بعد قليل

لواء الاسلام قد تحقق اجمالا في حياته ، وبما فيه دلالة على نجاح الدعوة الاسلامية العظيم وما فيها من قوة عناصر الاستجابة حينما تزول من طريقها العقبات الناجمة عن العناد والمكابرة والاستكبار والحقد والمنافسة والحسد والخوف على المصالح الشخصية والقبلية وسوء النية .

ولقد كان من كتب اليهم النبي عليه السلام مسيلة الخنفي --- المعروف بالنبي الكذاب --- وكان الشيطان قد أغره وأغراه وتغنى في انفه فكتب جوابا يقول فيه للنبي انه نبي مثله وانه يشترط ان يكون له نصف الارض فكتب النبي اليه يقول ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده^١ . فركب رأسه واثّر على كثير من قومه وجعلهم يلتفون حوله تأثراً بالنعرة القبلية حتى كان من شره ما كان على ما سوف نشرحه بعد .

ولقد اسلم معظم زعماء بني عامر وتابعهم قومهم عدا زعيم اسمه عامر بن الطفيل . وقد قال له قومه اسلم فالناس قد اسلموا فكان جوابه والله لقد كنت آليت ان لا انتهي حتى تتبع العرب عقبي أفأنا اتبع عقب هذا الفتى من قريش . ثم وفد على النبي مع زعماء قومه فطلب منه ان يخاله فقال له حتى تؤمن بالله وحده لا شريك له فقال له إذاً والله لأملأها عليك خيلا ورجلا^٢ .

ولقد كان من جملة من كتب اليهم النبي من ملوك العرب هرد بن علي الخنفي ملك اليمامة فاجاب النبي بقوله (ما احسن ما تدعو اليه واجمله . وانا ساعر قومي وخطيبهم والعرب تهاب مكاني فاجعل لي بعض الامر أتبعك) فقال النبي الرسول الذي حمل كتابه (لو سألني سيابة من الارض ما فعلت . باد وباد ما في يديه^٣ .

ففي هذه الامثلة وامثالها التي مر منها كثير في سياق مباحث العهد المبكي ومواقف زعماء قريش ومباحث المنافقين ما قد يكون داعيا لما قلناه .

ولقد قلنا ان غالبية سكان جزيرة العرب قد غدت منضوية تحت راية الاسلام لأنه كان هنا وهناك وهنالك فئات من العرب المشركين ظلت تحتفظ بشركها منها من كان في انحاء نائية ومنها من كان في انحاء دانية ولكن بينها وبين النبي عهد وهدنة . هذا الى جانب من احتفظ بدينه من نصارى الجزيرة ويهودها وبجوسها معاهداً على الموادة واداء الجزية .

(١) ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٢

(٢) ابن هشام ج ٤ ص ٢٣٣ — ٢٣٤

(٣) ابن هشام ج ٢ ص ٢٦ — ٢٧

استدراك وتعليق على ببيان المجتمع الاسلامي الذي

وطده رسول الله

③

وقد يكون محل لاستدراك محق خدمة للحق والتاريخ وهو ان من المحتمل ان يكون الاسلام لم يرسخ في قلوب كثير من البدو الذين دانوا به بمداة العميق وأن لا تكون التقاليد العصبية القبلية الضيقة قد زالت بالمرة بسبب قصر عهد الإشعاع النبوي الشخصي مما كان له آثار وتتايج أليمة في تاريخ العرب والاسلام .

ولقد كان هذا ملموحاً في أواخر عهد النبي واحتوى القرآن بعض إشارات إليه حيث جاء في سورة الحجرات المدنية :

(قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤)

وحيث جاء في سورة التوبة :

(الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمْ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٩٧ - ٩٨)

(١) في الآية تشريع وتلقين رائعات . فالله ورسوله قد قبلوا من الاعراب الاسلام كظهور من مظاهر الاستسلام والخضوع لله ورسوله وسلطانه ولو لم يكن ذلك عن ايمان راسخ في قلوبهم مع شرط طاعة الله وطاعة رسوله . ولهم على ما يفعلون من اعمال اجرم دون نفس . وحكمة هذا ظاهرة وهي الأمل في تطور حالتهم ورسوخ الايمان في قلوبهم مع الايام .

وهذا بالإضافة إلى ما كان من فئة منافقة غير مكشوفة تماماً في المدينة وما حولها من الأعراب اشارت إليها آية سورة التوبة هذه:

(وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۖ (١٠١)

وإلى ما كان من منافقين معروفين لا يتورعون عن التآمر عن رسول الله وعهده بما شرحناه في مبحث المنافقين ، ، ثم إلى ما كان من فئة أخرى ذكرتها آية في سورة التوبة هكذا :

(وآخَرُونَ مُّرْجُونَ لِلَّهِ إِذَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَإِنَّا يُعَذِّبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠٦)

بما يكن أن يكون وصفاً لجماعة كانوا يظهرون غير ما يبطنون بما فيه اثم وعدم إخلاص ، وإلى ما كان كذلك من فئة أخرى خلطت عملاً صالحاً وآخر سيئاً على ما ذكرته آية التوبة هذه (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم ١٠٢) ثم بالإضافة الى من كانت تعنيهم آيات مدنية عديدة احتوت تنديداً بسبب التناقل عن النفرة في سبيل الله واظهار الجزع والشغب حينما تصيبهم بعض المصائب او يحق عليهم موقف ووصفوا في الآيات بوصف المؤمنين مثل آيات الصف هذه :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ . كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ٢-٣)

وآيات سورة النساء هذه:

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَآلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ

اللَّهُ أَوْ أَتَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَلَا تُظَاهَمُونَ قَلِيلًا ۝ ۷۷) .

وهذه :

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝ ۶۰)

وهذه :

(فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا تَحْجَرُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَاطُوا تَسْلِيمًا . وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَبَتُّلًا . وَإِذَا لَا تَذُنُّهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا . وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا)

٦٥ - ٦٨

وهذه :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝ ١٤٤)

وآيات سورة آل عمران هذه :

(أَوَلَمْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنِي هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٦٥)

وآيات سورة التوبة هذه :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قُلْنَا إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ . إِنْ تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٣٨ — ٣٩) .

غير ان من الحق ان نقول أيضا ان هذا أمر طبيعي في كل مجتمع وبخاصة في مراحل التطور الخطر في كل مجتمع كما كان شأن المجتمع العربي في عهد النبي عليه السلام ونتيجة لرسالاته ودعوته ونشاطه في سبيلها . وانه لم يكن لينقض ما قلناه من تحقق الهدف العاجل وتوطيد المجتمع العربي الجديد والدولة العربية الجديدة تحت راية الاسلام ونبيه . لان الأساس الذي كان يقوم عليه سليم قوي . حيث كان هناك طبقة عميقة الإيمان والإخلاص والاستغراق في الدعوة . كثيرة العدد نوعا ما تتألف من مسلمي المهاجرين السابقين الذين وصفتهم آيات مكة ومدنية اروع وصف^٢ ومن مسامي الأنصار السابقين الذين وصفتهم آية في سورة الحشر كذلك اقوى وصف^٣ ومن العدد العديد الذين آمنوا بعدهم وهاجروا وجاهدوا واتبعوا هؤلاء واولئك بإحسان من اهل مكة والمدينة والطائف واليمن والقبائل

(١) هناك آيات عديدة اخرى من بابها مثل آيات سورة محمد ٢٠ و ٣٥ — ٣٨ والجمعة ١١ والمتحنة ١ — ٢ وآل عمران ١١٧ — ١٢٢ و ١٣٨ — ١٤٤ و ١٥١ — ١٥٦

(٢) افرا مثل آيات سورة المؤمنون ١ — ١٠ وقاطر ٢٩ — والشورى ٣٦ — ٤٣ والذاريات ١٦ — ١٩ والماعراج ٢٢ — ٣٥ والانسان ٧ — ١٢ والذرفان ٦٢ — ٧٦ والمزمل ٢٠ والحشر ٨ والبقرة ٢١٨ والفتح ٣٠

(٣) آية سورة الحشر ٩

لذين اندجوا في الدعوة ايماناً وعملًا والذين جمعتهم آية سورة التوبة هذه :

(وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ
بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۖ (١٠٠)

والذين وصفتهم آيات مدينة عديدة اروع وصف ونعتهم بالصادقين واهابت بسائر المسلمين بأن يكونوا معهم^١ . ومنهم الذين يوصفون بأصحاب رسول الله الحقيقيين الذين عناهم حديث نبوي رواه الترمذي^٢ جاء فيه (الله الله في اصحابي . لا تتخذوهم غرضاً بعدي فمن احبهم فحبتي احبهم ومن ابغضهم فبغضتي ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه) وحديث نبوي آخر رواه البخاري ومسلم وابو داود وابن ماجه^٣ جاء فيه (لا تسبوا اصحابي فإن أحدكم لو انفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدناً أحدهم ولا نصيفه) وبسبب وجود هذه الطبقة التي كان جمهرة منها في الحجاز مكة والطائف والمدينة وما حولها من قرى وقبائل (وفئات كثيرة وشخصيات بارزة منها في مختلف انحاء الجزيرة والتي تكشف عن طبقة موهوبة في عقولها وعقربتها واقدامها وثباتها وكان لها المواقف العظيمة في مختلف الظروف والعصبة التي مرت بالمسلمين في حياة النبي وكانت العامل الاقوى في حفظ الكيان الاسلامي العربي والدولة الاسلامية العربية اللذين وطدهما النبي حيناً نجمت بحنة الردة بعد وفاته وفي جعلها حقيقة قائمة راسخة قوية الاساس والبيان .

ومن الجدير بالتنبيه اليه ان الوصف الذي انطوى في آيتي التوبة (٩٧ - ٩٨) للأعراب مستمد من طبيعتهم كما يبدو من تمنع مضمونها غير انه جاء بعدها آية نوهت بفريق من الاعراب تنوياً يفيد ان هذه الطبيعة قد اخذت تتطور بقوة الاشعاع النبوي كما ترى فيها :

(١) اقرأ مثلاً آيات سورة آل عمران ١٧٠ - ١٧٤ و ١١٩ - ١٩٨ والانفال ٧٢ و ٧٤ والتوبة ٧٢ - ٧٣ و ٨٨ و ٩٧ و ١١٩ والاحزاب ٢٢ - ٢٣ والمزمل ٢٠ والشعراء ٢٣٧ . وآيتنا المنزل والشعراء مدينتان .

(٢) انظر التاج الجامع للاصول في احاديث الرسول ج ٣ ص ٢٧٢

(وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٩٩)

وقد جاء هذا التطور مصدقاً للحكمة المنطوية في آية سورة الحجرات ١٤) التي أوردناها سابقاً ونبينا إلى ما انطوى فيها من حكمة .

واقدر كان لهذا التطور أثر بالغ عقب وفاة النبي عليه السلام وفي أثناء محنة الردة التي ألمت بالاسلام والدولة الإسلامية حيث ثبت فريق كبير من الأعراب في الحجاز وغــير الحجاز تجاه هذه المحنة وتضامنوا مع خليفة النبي وأصحابه السابقين الأولين واتبعهم بإحسان تضامناً أمكن به التغلب على تلك المحنة وخروج الإسلام والدولة الإسلامية منها وضدين سليمين على ما سوف نشرحه في الفصل التالي .

رسل النبي عليه السلام وكتبه إلى الملوك والأمراء خارج الجزيرة



يضاف إلى ذلك النشاط العظيم الذي بذله النبي صلوات الله عليه في الدعوة إلى سبيل الله في جزيرة العرب وكتبه ورسله إلى أمراء وملوك وأقيال وزعماء وقبائل العرب ونتائجها الكبرى فقد أرسل في السنة السادسة أيضاً وبعد صلح الحديبية إلى ملوك وأمراء البلاد المجاورة والقرية رسلا يحملون كتباً منه بالدعوة إلى الإسلام . وكان رسوله إلى قصر الروم الذي كان حينئذ في بلاد الشام دحية الكلبي وإلى كسرى الفرس عبد الله بن حذافة السهمي وإلى النجاشي ملك الحبشة عمرو بن أمية الضمري وإلى المقوقس ملك الإسكندرية وهذا وصف ابن هشام - حاطب بن أبي بلتعة . وإلى أبي ثمر الغساني وجبله بن الهم الغساني شجاع بن وهب الأسدي .

وقد ذكر الجبر ابن سعد وابن هشام رواية عن من قبلهم سماعاً ومدونات^١ . ورواه كذلك الامام المحدث ابو عبيد القاسم بن سلام في كتابه الأموال^٢ . وهو مثلها مولود في أواسط القرن الثاني للهجرة ومات في أوائل القرن الثالث (١٥٤ - ٢٢٤ هـ) ولم يورد ابن سعد وابن هشام نص الكتب . ولكن ابا عبيد روى روايات عديدة عن رواة مختلفين في نصوص عديدة فيها بعض الخلاف . من ذلك هذا النص لكتاب الى قيصر صاحب الروم مروي عن عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد عن يونس الابلي عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ابي سفيان (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى^٣ . اما بعد فاني ادعوك بدعاية الإسلام . أسلم تسلم واسلم يؤنك الله اجرك مرتين فإن توليت فإن عليك اثم الاريسين ويا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً الا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) وقد فسر أبو عبيد الاريسين بالخدم والأعوان .

وروى الكلمة بصيغة الاريسين ايضاً^٤ ومن ذلك برواية عباد بن العوام عن حصين بن عبد الرحمن عن عبيد الله شداد (من محمد رسول الله الى صاحب الروم . فاني ادعوك الى الإسلام فإن أسلمت فلك ما للمسلمين وعليك ما عليهم . فإن لم تدخل في الإسلام فأعط الجزية فإن الله تبارك وتعالى يقول (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) والا فلا تحل بين الفلاحين وبين الإسلام ان يدخلوا فيه او يعطوا الجزية^٥ ومن ذلك برواية يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب هذا النص الذي ارسل الى كسرى وقيصر والنجاشي (بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله .

(١) ابن سعد ج ٢ ص ٢٣ - ٢٧ وابن هشام ج ٤ ص ٢٧٨ - ٢٨٠

(٢) ص ٢٠ - ٢٣

(٣) ص ٢٢ - ٢٣

(٤) ص ٢١ - ٢٢

اما بعد تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأنا مسلمون^١ .

وقد ذكر الحُبَيْر الطبري ايضا كما ذكره ابن سعد وابن هشام اي اسماء الرسل الذين ارسلهم النبي واسماء الملوك الذين ارسلهم اليهم وروى نص الكتاب المرسل مع دحية الى هرقل برواية بن حميد عن سلمه عن محمد بن اسحق عن ابن شهاب الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن ابي مقيان هكذا :

(بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى . اما بعد أسلم تسلم وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين وإن تقول فإن اثم الاكاذين عليك^٢) .

وفي كتاب تاريخ الاسلام للسيامي^٣ صورة فوتوغرافية لكتاب موجه من النبي الى المقوقس بخط بين الكوفي والرقعة كتب تحتها (كشفه مسيو ارتين برتلمي ويعتقد كثير من العلماء أنه الكتاب الأصلي . نقله الاستاذ مرجوليوت عن مجلة الهلال نوفمبر سنة ١٩٠٤) وهذا نصه :

(بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى المقوقس عظيم القبط . سلام على من اتبع الهدى . اما بعد فإنني أدعوك بدعاية الإسلام فأسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين . يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأنا مسلمون) وفي قرنة الصورة خاتم لم نستطع قراءة نقشه) .

وقد روى ابن عبد الحكم مؤلف كتاب فتوح مصر^٤ نص كتاب النبي للمقوقس بنص مماثل لنص الطبري اي بدون الآية القرآنية التي جاءت في نص أبي عبيد الثالث .

(١) ص ٢٣

(٢) ج ٢ ص ٢٨٨ — ٢٩١

(٣) ج ١ ص ١٩٨ .

(٤) تاريخ الاسلام للسيامي لحسن ابراهيم طبعة اول ج ١ ص ١٩٨ — ١٩٩

وقد روى الطبري^١ نص كتاب النبي لنجاشي الجبلة هكذا :

(بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى النجاشي الأصم ملك الحبشة . سلام أنت . فإني أحمد إليك الله الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحسنة . فحملت بعبسي فخلق الله من روحه ونفخه كما خلق آدم بيده ونفخه . وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له والموالاتة على طاعته . وأن تتبني وتؤمن بالذي جاءني فإني رسول الله . وقد بعثت إليك ابن عمي جعفرأ ونفراً معه من المسلمين فإذا جاءك فأقرهم ودع التجبر فإني أدعوك وجنودك إلى الله . فقد بلغت ونصحت فاقبلوا نصحي والسلام على من اتبع الهدى) .

وقد روى القلقشندي نص كتاب النبي لكسرى هكذا:

(بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله . وشهد أن لا إله إلا الله وإني رسول الله إلى الناس كافة لينذر من كان حياً . أسلم . تسلم . فإن أبيت فعليك أثم المجوس^٢)

وقد ذكرت الروايات خبر سلام النجاشي وجبله بن الأيهم الغساني وكتابتهم بذلك إلى النبي كما ذكرت أن القيصر هرقل الذي كان في بلاد الشام ووصله كتاب النبي عن طريق عامله على بصرى أراد أن يحمل بطاركه وأهل ملته على قبول الدعوة وقال لهم إنه النبي المنتظر أو على مسالته ومصالحته على الجزية أو قسم من بلاد الشام فقابلوه بالاحتجاج فانصرف عن ذلك^٣ .

(١) ج ٢ ص ٢٩٤

(٢) لتاريخ الاسلام السياسي ج ١ ص ١٩٩

(٣) ابن سعد ج ٢ ص ٢٤ — ٣٠ وانظر الطبري ج ٢ ص ٢٨٨ — ٢٩٣ وقد روى الطبري في سياق ذلك رواية عجيبة تخشى أن تكون مصنوعة عن مقابلة ومعاورة بين أبي سفيان وهرقل . فقد كان أبو سفيان ويضى رفاقه في رحلة تجارية في غزوة خرجوا إليها بعد صلح الحديبية فجاثهم شرطة فيصر فأخذتهم إلى حصن حيث كان . وكان هرقل قد سمع بخبر النبي فأخذ يئأسه عن صفته وأخلاقه وسيرته والناس الذين يبيعونه ومقدار إيمانهم به وقال رفاقه إن كذب في جوابه ردوا عليه. وصدقه أبو سفيان في كل ما سأل فقال له هرقل لئن صدقني ليغلبن على ما تحت قدمي هاتين . ولوددت أن أكون عنده فأغسل ندميه . ولم يلبث قيصر أن

وذكرت كذلك^١ أن كسرى مزق الكتاب وأرسل إلى باذات عامله في اليمن يأمره بإرسال من يستطيع خبر هذا الرجل (أي النبي) فبعث برجلين فقال النبي لهما ابنا صاحبكما ان ربي قد قتل ربه كسرى فلما عادا وأخبرا وتحقق من صحة الخبر أسلم هو والأبناء (أي أبناء الفرس الذين ولدوا في اليمن) باليمن، وإن المقوقس أخذ كتاب النبي فجعله في حق من عاج وأرسل إلى النبي يخبره أنه أكرم رسوله وبعث إليه بجاريتين لهما مكان عظيم في القبط وكسوة وبغلة لركوبه وأنه قد علم أن نبياً بقي وكان يظن أنه يخرج بالشام ولم يزد على ذلك. وقد تسرى النبي بإحدى الجاريتين وهي مارية رضي الله عنها أم إبراهيم. وأن النجاشي وضع كتاب النبي على عينيه ونزل من سريره فجلس على الأرض تواضعاً ثم أسلم وشهد شهادة الحق وقال لو كنت أستطيع أن آتيه لأتيته وكتب بذلك إلى النبي. وأن جيله بن الأهم ملك غسان أسلم وكتب بإسلامه إلى رسول الله وأهدى له هدية. وأن حاجب ابن أبي شمر الغساني الرومي واسمه مري استوضع من شجاع عن صفة رسول الله ثم أعلن له إيمانه وتصديقه. وبعض المستشرقين ومنهم كاتبان ينكرون خبر رسائل النبي ورسله إلى الملوك وبخاصة إلى الكبار منهم الأعجم أي هرقل وكسرى والنجاشي والمقوقس. وقد حاولوا أن يؤيدوا رأيهم بما وجدوه من ثغرات وعلل في النصوص والتواريخ والأيام والأسماء. ولا بعد هذا في الحقيقة سوغاً جدياً لإنكار الخبر. فمثل هذه الثغرات يمكن أن يقع في سياق كل حادث. ولم يدون الحادث إلا بعد مدة ما ظل خلالها متداولاً على الألسنة يزيد الرواة في تفصيله ونصوه وإياه واسمائه وينقصون ويبدلون ويغيرون. بل كثيراً ما يقع أصحاب حادث ما في مثل ذلك إذا أرادوا أن يرووا تفاصيله بعد مدة ما من حدوثه ولا يقتضي ذلك أن يكون الحادث كاذباً. ولقد ورد الخبر في أقدم ما وصل إلينا من كتب كتبت في القرن الثاني والقرن الثالث والقرن الرابع وروى كتابها

جاءته رسالة النبي فلما قابل قومه رأيته في الاجابة والمصالحة بالرفق قال لدحية اني لاعلم ان صاحبك نبي مرسل وانه الذي كنا نتظره ونجده في كتابنا ولكنني اخاف الروم على نفسي فاذهب الى الاسقف ضفاطر؛ هو اجوز قولاً عندهم مني فذهب دحية اليه فخرج هذا على الروم فقال لهم قد جاءنا كتاب من احمد يدعونا الى الله واني اشهد ان لا اله الا الله وان احمد عبده ورسوله فوثبوا عليه وثبة رجل واحد فصرخوا حتى قتلوه.

(١) ابن سعد ج ٢ ص ٢٢ - ٢٦ وكتاب الاموال لابي عبيد ص ٢٠ - ٢٤

ما كتبه عن رواية معينين إلى ان اوصلوه إلى احد اصحاب رسول الله او تابعيهم . وفي النصوص تقارب كبير مع اختلاف الرواة مما يمكن فيه تأييد صحة الخبر .

ومن الأسباب التي ايدها لانكار الخبر انه لم يرد في القرآن نص صريح بعموم رسالة النبي وأنه ورد فيه نص صريح بأن القرآن أنزل عربياً لينذر أم القرى ومن حولها وأن النبي إنما أرسل عربياً للعرب وأنه لم يكن ليفكر قط بناء على ذلك ثم بناء على ظروفه الخاصة والعامة في خارج الحجاز وعلى الأكثر في خارج الجزيرة كما أنه لم يكن ليجراً على ارسال رسل ورسائل إلى أكبر ملوك الأرض إذ ذاك .

وفي هذه الأقوال أخطاء فظيعة . ففي القرآن المكي والمدني آيات صريحة بعموم الرسالة النبوية للناس كافة وللعالمين ولجميع الناس كما أن فيه آيات وجهت الدعوة إلى اليهود والنصارى بصراحة^١ وما ورد في القرآن من الآيات التي تأمر النبي بإنذار أم القرى وما حولها أو تذكر ان الله أنزل عليه القرآن عربياً لينذر أم القرى وما حولها إنما كانت بسبيل المواقف الحجاجية والجدوية التي كان العرب يقفونها من الدعوة أولاً وبسبب كون العرب والحجازيين بخاصة أول من خوطبوا بالدعوة ثانياً . وإذا كان النبي بذل جهوده الأولى في العهد المكي وقسم من العهد المدني في نشر الدعوة وتوطيد سلطانها في الحجاز خاصة والعرب عامة فإن هذا طبيعي جداً ولا يعقل غير ذلك .

وزمن ارسال الرسل والرسائل المروي يدل على صحة الحادث حيث يصادف لوقت فراغ قلب النبي من اعداء الدعوة الألداء وهم اليهود وأهل مكة . فقد تم التنكيل بيهود المدينة وأجلوا عنها وخضعت شوكتهم في خيبر ووادي القرى وقد انعقد الصلح أو الهدنة بين النبي وأهل مكة لمدة عشر سنين . فليس في الحادث ارتجال يجعل خبره منكراً او موضوعاً كما هو واضح . وفي سورة المائدة آية ذات مغزى خاص في هذا الصدد فيما نعتقد وهي :

(يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا

(١) انظر آيات سورة الاعراف ١٥٨ والمائدة : ١٥ و ١٩ و ٦٧ والنساء ٤٦ و ١٧٦ وسبأ ٧٨ والانبيا ١٠٧ والفرقان ١

بَلَّغَتْ رِسَالَتُهُ وَاللَّهُ يَخْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ^(١) (٦٧)

وآيات السورة نزلت عقب صلح الحديبية وهو الظرف الذي تروي الروايات أن النبي أرسل رسله ورسائله إلى الملوك والأمراء .

والآية المذكورة جاءت عقب آيات طلب فيها من أهل الكتاب أن يقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إلى النبي من الله حتى يعدوا ويفتح الله لهم بركات كل شيء^٢ . ولعلها كانت نقطة الانطلاق في هذا المجال . ولقد أرسل النبي رسله وكتبه يبلغ رسالة ربه إلى امراء العرب وزعمائهم وقبائلهم في الحضر والبدو في جزيرة العرب فمن المنطقي جداً أن يرسل رسله وكتبه لا بلاغها لمن هم خارج الجزيرة من ملوك وامراء ايضا .

ولقد كانت هناك أحداث منبثقة عن هذا الحادث وروينا الروايات في سياق آخر مثل سلب دحية الكلبي رسول رسول الله إلى قيصر من قبل بعض بني جذام ترتب عليها توجيه سرية لقتالهم بقيادة زيد بن حارثة^٣ . ومثل قتل رسول رسول الله الحارث بن عمير إلى ملك بصرى من قبل عامل مؤتة الغساني عمرو بن شرحيل ترتب عليه توجيه سرية إلى مؤتة للاتصال بقيادة زيد بن حارثة ايضا^٤ . والحادثان وقعوا في السنة السادسة . وبعد ارسال النبي رسله وكتبه الى الملوك ولم ينكر المستشرقون اي الحاديين . ثم مثل حادث قدوم مارية واختها من مصر هدية من المقوقس فتخطى النبي عليه السلام مارية وولدت له ابنة ابراهيم والحادث يصادف للسنة السادسة .

(١) بعض مفسري الشعة (انظر الطوسي مثلا) ورواتهم ومؤلفهم يؤولون الآية بأنها امر رباني لني يبلغ الناس ما أمر بتبليغه وهو وصاية على ابن ابي طالب وخلافته من بعده وان التي اعلن ذلك في مؤلف له عند غدير خيم في طريق عودته من مكة الى المدينة بعد الفتح او بعد حجة الوداع . وهو من غرائب ما كثر من هذا الباب من تفسيراتهم وتأويلاتهم . والتأفات منها ظاهر ولا يوجد بين هذا التأويل وبين الآية وسياقها اية مناسبة بعيدة او قريبة على ما ذكرناه في المتن (انظر المتن في منهاج السنة ص ٢٢٤ وبهذا) .

(٢) افرا آيات سورة المائدة ٦٥ - ٦٧

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ١٣١

(٤) نفس المصدر ١٧٤

ومات ابراهيم وعمره ستة عشر شهراً أو ثمانية عشر شهراً في السنة العاشرة للهجرة^١. ومثل اسلام باذان عامل كسرى على السين . فهذه الأحداث تكاد ان تكون حقائق تاريخية نجت عن حادث ارسال النبي رسله وكتبه الى الملوك . اما القول ان النبي صلوات الله عليه لم يكن ليجرأ على ارسال رسله ورسالته لا كبر ملوك الارض اذ ذاك فهو هراء بالنسبة الى صاحب دعوة مؤمن بدعوته اعلم الايمان ومستغرق فيها اشد الاستغراق ومعتقد بواجبه بنشرها في مشارق الارض ومغاربها وابلاغها لجميع البشر تنفيذاً لامر ربه القرآني اقوى الاعتقاد . وقد رأى علماء اليهود الراسخين بالعلم قد آمنوا بها ورأى النصارى الذين هم في الحجاز قد آمنوا بها ورأى وفود النصارى الذين فيهم القيسون والرهبان قد آمنوا بها وقد فاضت اعينهم بالدموع مما عرفوا فيها من الحق على ما اشارت اليه الآيات القرآنية العديدة التي اوردنا نصوصها في مناسبة سابقة^٢ فضلاً عما كان من شهادتهم بأثر رسالة النبي حق وصدق وأن القرآن منزل من عند الله ومن فرحم به على ما اشارت اليه الآيات القرآنية العديدة كذلك التي اوردنا نصوصها هي الاخرى في مناسبة سابقة^٣ فليس هناك أي محل لاستغراب هذا الحادث وانكاره والمكابرة فيه . وارسال النبي كتباً ورسلاً الى ملوك وامراء العرب في الجزيرة واطرافها يكاد يكون يقيناً لأن له آثاراً يقينية . والمستشرقون الذين يكابرون في اوسال النبي كتباً ورسلاً الى الملوك الكبار لا يكابرون في ذلك . وليس من فرق في نظر صاحب الدعوة المؤمن بها . وليس غريباً بل وانه لمن المعقول ان يفكر النبي في جعله رسله وكتبه شاملة للملوك العرب وملوك العجم معاً . هذا الى انه لا يبدو ان هناك اية ضرورة دينية او سياسية او حزبية او قبلية تحمل احداً في القرن الاول او القرن الثاني للهجرة على خلق هذا الخبر وروايته وتدوينه .

ولعل من النتائج الايجابية الرائعة لدعوة النبي في خارج الجزيرة قدوم وفد نصراني من بلاد الشام او الحبشة على اختلاف الروايات في القيسون والرهبان لاستطلاع النبا العظيم شخصياً والاتصال بصاحبه مباشرة . فاستمع النبي وهو يتلو القرآن ففاضت عيونهم من الدمع

(١) انظر ابن سعد ج ١ ص ١١٦ - ١٢٦

(٢) انظر آيات سورة آل عمران ١١٣ - ١١٥ و ١٩٩ والنساء ١٦٢ والمائدة ٨٢ - ٨٥ والاعراف ١٥٧ والاسراء ١٠٧ - ١٠٩ والنقص ٥٢ والمنكوت ٤٨ والاحقاف ١٠

(٣) انظر آيات سورة الانعام ٢٠ و ١١٤ والرعد ٣٦

واعلن الايمان برسائه والتصديق بما انزل الله عليه في موقف رائع احتوت وصفه آيات
سورة المائدة هذه .

(وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ
بَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ . وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ
إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ بِمَا عَرَفُوا مِنْ الْحَقِّ
يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ . وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا
جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ)

٨٢ - ٨٤

وسورة المائدة كما قلنا قبل قد نزلت عقب صلح الحديبية . وهو الوقت الذي ارسل
فيه الرسول كتبه ورسله الى الملوك والامراء .

ولعل من النتائج التي يصح ان تعد ايجابية قدوم وفد نصراني آخر من نجران اليمن
لنفس القصد لان النبي ارسل اليهم كتاباً ورسولا . وكان مؤلفاً من اربعة عشر شخصا من
اشرافهم فيهم اميرهم وصاحب شورتهم الملقب بالعاقب واسمه عبد المسيح . واسقفهم وحبرهم
وامامهم وصاحب مدارسهم واسمه ابو الحارث . وقد تناظروا مع النبي في شأن المسيح
وتلا عليهم آيات القرآن فيه ودعاهم الى الايمان برسائه المصدقة لما بسين يديه من الكتب
والانبياء ، ونصحهم عبد المسيح بالاستجابة لانهم يعلمون حقاً صدق دعوى النبي ونبوته
فأبوا وكابروا لان ذلك يفقدهم ما يتمتعون به من مركز وفوائد ، واقترح عليهم النبي
المباهلة بأمر القرآن أي يجتمع مع الطرفين افراد أسرته الاقربين فيبتهلان الى الله ان يجعل
لغته على الكاذب منها فأبوا . واطهروا استعدادهم للدخول في ذمة النبي وامانه مع الاحتفاظ
بدينهم فأجابهم الى ذلك وصالحهم على ألفي حلة في السنة وإعارة المساكين ثلاثين درعاً وثلاثين
رحلاً وثلاثين بعيراً وثلاثين فرساً حيناً يكون حرب في اليمن وكتب لهم عهداً فيه جوار
الله وذمة محمد على انفسهم وملتهم وارضهم واموالهم وغائبهم وشاهدهم وبيعهم . لا يغير
اسقف عن سقيفه ولا راهب عن رهبانيته ولا واقف عن وقفانيته على ما جاء في طبقات
ابن سعد وفي فتوح البلدان للبلاذري نص كامل لكتاب رسول الله لهم وهو هذا :

(بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما كتب النبي رسول الله محمد لنجران إذا كان له عليهم حكمه في كل غرة وصفر وأبيض وسوداء ورقيق فأفضل عليهم وترك ذلك ألفي حلة حلل الاواقي في كل رجب الفحلة ، وفي كل صفر الفحلة . كل حلة اوقية . وما زادت حلل الحراج او نقصت عن الاواقي فبالحساب وما قصوا من درع او خيل او ركاب او عرض اخذ منهم بالحساب . وعلى نجران مائة وسلي شهرأ فدونهم . ولا يحبس رسلي فوق شهر وعليهم عارية ثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً إذا كان كيد باليمن ذو مقدرة . وما هلك مما اعاروا رسلي من خيل او ركاب فهم ضمن حتى يردوه اليهم . ولنجران وجاشتها جوار الله وذمة محمد النبي رسول الله على انفسهم وملتهم وارضهم واموالهم وغائبهم وساعدهم وعيهم وبعثهم وامثلتهم لا يفتن اسقف من اسقفته ولا راهب من رهبانيته ولا واقه من وقايته على ما تحت ايديهم من قليل او كثير . وليس عليهم رهق ولا دم جاهلية . ولا يعشرون ولا يحشرون ولا يبطأ ارضهم جيش . من سأل منهم حقاً فينبهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين . ومن اكل منهم ربا من ذي قبل فذهني منه بريئة . ولا يؤخذ منهم رجل يظلم آخر ولهم على ما في هذه الصحيفة جوار الله وذمة محمد النبي ابدأ حتى يأتي امر الله ما نصحوا واصلحوا فيا عليهم غير مكلفين شيئاً بظلم . شهد ابو سفيان بن حرب وغيلان بن عمرو ومالك بن عوف من بني نصر والافرق بن حابس الحنظلي والمغير وكتب) .

(١) ص ٧١ - ٧٢ وهذا النص يتأمله تقريباً وورد في كتاب الحراج لابي يوسف الذي كتب في الثالث من القرن الهجري الثاني . حيث يبدو ان انتمساده الصلح بين النبي ونصارى نجران وفق الشروط المذكورة حقيقة تاريخية لامراء فيها (انظر كتاب الحراج ص ٤٠)
وتقول مناسبة وفد نجران ان هناك رواية جاء فيها ان النبي عليه السلام غداة اليوم الذي اقترح فيه المباحة علي الوفد غدا ومعه علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم للمباحة تنفيذاً لامر الله . فلما جاء الوفد خاف - اي الوفد - واعتذر . والرواية لم ترد في كتابي ابن هشام وابن سعد الذين روايا خبر وفد نجران (ابن سعد ج ٢ ص ١١٩ - ١٢٠ وابن هشام ج ٢ ص ٢٠٤ - ٢١٦) ولا في الطبري وانما وردت في كتب تفسير الشيعة وكتب تفسير متأخرة في سياق تفسير سورة آل عمران (انظر تفسير الطوسي والطبري وابن كثير) ونرجع انما من غريب ما اعتاد الشيعة روايته وتتميقه لتأييد اوهامهم . فان سعد وابن هشام رواوا ان النبي لما عرض على الوفد المباحة طلبوا امهالهم للظفر في الامر ثم غدوا فاعتذروا فلم يكن هناك والحالة هذه اتفاق على المباحة حتى يستمد النبي لها . وتأويلات مفسري الشيعة الغربية تؤدي ما ذهبتا اليه حيث قالوا ان معنى دعوة النبي لملي ان علياً هو نفس النبي لان الآية تأمر بدعوة (انفسنا) والدعوة انما توجه لغيره وعملوا عدم احضار النبي لنسائه او بعضهم على صراحة الآية بدعوة (نساءنا) فقالوا ان ذلك يعني ان النبي اعتبر الآية امراً باحضار اخص اخصائه من اهل بيته فاخرج نساءه من هذا النطاق واقتصر على احضار علي وفاطمة والحسن والحسين امع ان آيات سورة الاحزاب (٢٧ - ٣٣) صريحة بأن تعبير اهل البيت إنما يعني نساء النبي (انظر تفسير الطوسي للآية)

وفصول سورة آل عمران ١ - ٩ و ١٨ - ٢٧ و ٣٣ - ٦٤ مما نزل في صدد هذا الوفد على ما رواه غير واحد من المفسرين^١ حيث يبدو ان الاستكبار وحب المصلحة الخاصة جعلت هذا الوفد يأبى بيننا تجرد الوفد الاول من ذلك وارتفع الى مستوى الحق والحقيقة فأمن وصدق .

موقف اليهود في العهد المدني



لقد شرحنا قصة قدوم الأسرائيليين اليهود من فلسطين الى الحجاز وما تيسر لهم من استقرار في يثرب والقرى الواقعة في طريق الشام كخيبر ووادي القرى وفدك وتباه وما كان لهم من مركز ديني وثقافي واقتصادي وما كانوا عليه من اخلاق وانحرافات وما كان بينهم وبين الأوس والخزرج من علاقات في الجزء الخامس من هذا الكتاب شرحاً يغني عن التكرار .

ولقد كان لهم في عهد النبي المدني شأن كبير متعدد النواحي . ولقد كانوا من أول من اصطدم بهم أيضاً . فبالرغم من انه اقر قبائلهم الثلاث في يثرب بني قينقاع وبني النضير وبني قريظة في عهد المودة الذي كتبه عقب حلوله في المدينة المنورة وشرحنا خبره في مطلع الفصل على ما هم عليه وضمن لهم الحرية الدينية وأمنهم على أموالهم ومعايهم وأبقاهم على محالقاتهم مع بطون الأوس والخزرج ووجب لهم النصرة والحماية مشروطاً عليهم ألا يغدروا ولا يفجروا ولا يتجسسوا ولا يعينوا عدواً ولا يمدوا يداً بأذى . وبالرغم من انهم كانوا يبشرون ببعث النبي العربي ويتفاخرون على العرب بأنهم سيكونون معه حزباً واحداً^٢ فإنهم لم يلبثوا ان قطروا من هجرته الى المدينة واستقراره فيها وأخذوا ينظرون بعين التوجس الى احتمال رسوخ قدمه وانتشار دعوته واجتماع شمل الأوس والخزرج تحت لوائه وعواقب ذلك في مركزهم وما يتمتعون به من امتيازات متنوعة .

(١) انظر تفسير سورة ال عمران في كتب تفسير الطبري والطبرسي والخازن وابن كثير وغيرهم وانظر الجزء الثاني من كتابنا سيرة الرسول ص ١٤٧ و ١٥٨

(٢) جاء في سورة البقرة هذه الآية (ولما جاءهم كتاب من عند الله معذرة لهم وكانوا يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ٨٩

ولقد كان ظنهم على ما بدا ان يجعلهم النبي خارج نطاق دعوته معتبرين أنفسهم أهدي من ان تسلمهم وامنع من ان يأمل النبي دخولهم فيها وانضواءهم الى رايته بل لقد كانوا يرون ان من حقهم ان ينتظروا انضمامه اليهم على ما تلهيه آيات قرآنية عديدة^١ . ولا سيما حينما رأوه يترك استقبال الكعبة فور وصوله ويستقبل المسجد الأقصى - قبلتهم - في صلاته ويعلم تصديقه بأنبيائهم وكتبهم ويجعل ذلك جزءاً لا يتجزأ من دعوته فغاب ظنهم ورأوه يدعوهم في جملة الناس بل ويختصهم بلسان القرآن بالدعوة ، ويندو بهم لعدم مسارتهم الى استجابتها وموقفهم المتكرر المتردد اليهودي منها^٢ . فكان هذا على ما هو المتبادر باعنا على تنكرهم له وتطيرهم منه وحقدهم عليه منذ الخطوات الاولى . ثم رأوا الناس قد أخذوا ينصرفون عنهم ويتخذون النبي مرجعهم الاعلى ومرشدتهم الاعظم وقادهم المطاع فاستشعروا بالخطر العظيم يحدق بمركزهم فكان هذا عاملاً على اندفاعهم في خطة التنكر والحقد والصد والدس والمكر والتآمر الى نهايتها .

ولقد كان من المتوقع على ما تلهيه الآيات المكية والمدنية في القرآن ان يجد النبي في اليهود سنداً وعضداً وان يكونوا اول من يؤمن به ويصدقوه ويلتف حوله لما كان بين دعوته وأمس دينهم من وحدة ولما احتواء القرآن من تقريرات متنوعة وكثيرة بأنه مصدق لما بين يديه ويحتو لحلول المشاكل والخلافات التي يتعثر بها او يرتكس فيها الكتابيون ومن استشادهم على صحة رسالة النبي وصدق صلة القرآن بالله استشاداً بنطوي على الثقة فيهم والتنويه بهم وما كان من حسن استجابة الكتابيين وفيهم اسرائيلون الى دعوته ولئانهم برسائله وشهادتهم يصدق صلة القرآن بالله في مكة فيكون في تحقق هذا المتوقع منهم تيسير لانتشار وحسن استقبالها من سائر العرب الذين كانوا ينظرون الى اليهود نظرة الوائقي بعقلهم وبصيرتهم الدينية فلما رأى النبي منهم ما رأى من الانقباض اولا والتنكر والصد والعناد والدس والمكر ثم العداء تأثراً تأثراً عميقاً من خيبة امله فيهم وددته آيات القرآن الكثيرة^٣ .

ولقد احتوى القرآن المدني فصلاً كثيرة فيهم تبدو من خلالها قوة الدور الذي قاموا به ضد النبي ودعوته وعهده وشدة نكايته وشدة بغض له وللبلغصين من اتباعه والفيظ

(١) اقرأ آيات سورة البقرة ١١١ و ١٢٠ و ١٣٥

(٢) اقرأ آيات البقرة ٤١ و ٤٤ و ٨٧ و ٩٢ والنساء ٤٤ و ٥٢ والمائدة ١٩

(٣) اقرأ آيات البقرة ٧٤ - ١٤٦ وآل عمران ٦٩ - ١٢٠ والنساء ٤٤ - ٥٢ والحج ٥ - ٨ مثلاً

منهم ودسهم الى هذا بين الاوس والخزرج حتى كادوا يثيرون بينها الحرب تأثراً بالنعرة الجاهلية على ما حكته آيات كثيرة^١ . وكل هذا رغم ما ظل بعض المسلمين يظهرونه لهم من حجة وولاء حكته آيات عديدة ايضاً^٢ فاستحقوا بذلك وصف القرآن بأنهم اشد الناس عداوة للمؤمنين^٣ .

ولقد رفضوا الدعوة الموجهة إليهم بلسان القرآن بأسلوب بليغ الحجة . وكفروا بما كانوا يشيرون به حسداً وغيظاً ومكابرة . وكانوا يستنحون كل فرصة للدس على النبي والتشكيك فيه وطرح الاسئلة التعجيزية والتحلية عليه ومحاجته محاجة تبدو فيها المكابرة وسوء النية وقصد السخرية بكل قوة . ولا يبالون ولا يرتدعون ولا يخجلون حيناً تنكشف مكابرتهم وسوء نيتهم وتدمغهم الآيات القرآنية وتذكرهم بمائلة مواقفهم لمواقف آباؤهم الأولين^٤ . وكان الأمر يصل بهم إلى مخاطبته بألفاظ فيها سوء ادب ووقاحة بل ودعاء عليه بما حكته آيات سورة النساء هذه :

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُشْتَرُونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضَلُّوا السَّبِيلَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا .
مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا
وَأَسْمَعُ غَيْرُ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِالسِّتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا
سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَّعَنَهُمُ
اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ٤٤ - ٤٥)

ولقد شجعوا حركة النفاق منذ ظهور بوادرها في اول العهد المدني وكانوا من اقوى العوامل فيما كان من المنافقين من مواقف الكيد والدس والازعاج حتى وصفهم القرآن

(١) اقرأ آيات سورة آل عمران ٩٧-١٠٢ وتفسيرها في كتب تفسير الطبري وابن كثير

(٢) اقرأ آيات آل عمران ١١٩ - ١٢٠

(٣) اقرأ آية المائدة ٨٢ وفي آيات آل عمران ١١٩-١٢٠ سورة قوية لشدة ما كان يعمه اليهود في

نفوسهم من عداوة وبغضاء وغيظ للمسلمين .

(٤) آيات السور المذكورة في التذييل السابق

بأنهم شياطينهم فضلا عما كان بين الفريقين من تضامن في التآمر على الدعوة وصاحبها على ما شرحتاه في مبحث المعارضة والمنافقين .

وإذا لاحظنا الدور الباغي الذي قام به المنافقون وما كان لهم من أثر ضارة ثم لاحظنا ما كان يربط بين المنافقين والمخلصين من الاوس والخزرج من اوساج القربى وما كان لعصبة القربى من قوة في المجتمع العربي وما كان ينتج عن وقوف بعض ذوي القربى ضد بعضهم من مشاكل ومواقف محرجة ومؤذية في الوقت نفسه للكيان الاسلامي وحركة الدعوة الاسلامية بدت شدة النكاية وبعد مدى الأذى فيما كان من اندفاع اليهود في تغذية جبهة النفاق وتقويتها ونجاحهم في سعيهم وقيام حالة التضامن والتآمر بينهم وبين المنافقين منذ الوقت المبكر .

ولقد ظل النبي عليه السلام يتحمل من اليهود مواقفهم هذه على شدة أذاها وبعد نكايتها لأنه كان يراها على ما يبدو في نطاق الجدل والحجاج والمباحثات ، وكان يرى ان عهده لهم يحتم عليه التحمل ما داموا لم يعلنوا من جانبهم نقض هذا العهد بصورة سافرة .

على انهم لم يتأخروا كثيرا في الاقدام على هذا ايضا منذ عهد مبكر حيث اشارت آيات مبكرة في النزول الى خيانتهم ونقضهم العهد مرة بعد مرة ومظاهرتهم لأحزاب المشركين المسلحة حينما غزت المدينة ^١ . فكان هذا من الاسباب التي جعلت النبي يرى التحلل من ذلك العهد ومعالمتهم بذلك والاقدام على التكنيل بهم وتطهير بيئته منهم وازالة عقبة كأداء من طريق الحركة العربية الاسلامية الجديدة .

ومن الجدير بالتنبيه والاستدراك في هذا المقام ان بعض يهود المدينة وفيهم الراسخون في العلم قد تمكنوا من التغلب على الانانية والمكابرة والحسد والذس ودعوى الباطل والانحراف فأمنوا برسالة النبي عليه السلام واندجوا في الاسلام على ما اشارت اليه بعض آيات القرآن المدنية بما فيه دلالة مؤيدة اخرى على ان موقف اليهود في المدينة انما كان موقف حسد وغيظ وعناد وان الدعوة الاسلامية قد وجدت طريقها الى كل من رغب في الحق والهدى وتجرد من الانانية والحقد والهوى في اليهود كما كان شأن بعضهم في العهد المكي وكما كان

(١) آيات سورة البقرة ٩٩-١٠٠ والانفال ٥٨ والاحزاب ٢٧ والحشر ٢٥؛

شأن غيرهم من الكتابيين ، فكانوا محل تنويه وثناء .^١

وفي القرآن آيات قد تدل على ما كان من تطور في حالة اليهود الاقتصادية كان من اسباب ما كان من مواقفهم العدائية نحو النبي والاسلام والمسلمين . ففي سورة آل عمران هذه الآيات :

(وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ . لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ دُونُوا عَذَابَ الْخَالِقِ ١٨٠ — ١٨١)

وقد نزلت هذه الآيات في بعض اليهود الذين ذهب اليهم النبي ليستعين بهم جريا على اعراف التحالف وقال لهم اقرضوا الله فقالوا له ان الله فقير يستقرض منا^٢ ، حيث تعبر فضلا عن سوء أدبهم نحو الله عن ما كان من اعتدادهم بفناهم وفقر النبي واصحابه وتعبو بالتبعية عما كانت عليه حالتهم الاقتصادية من صلاح . وكان ذلك في اوائل العهد المدني على ما يليه ترتب نزول سورة آل عمران التي نزلت بعد وقعة احد . وفي سورة المائدة هذه الآيات :

(وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ . وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ

(١) انظر آيات سورة البقرة ٤٢ و٤٣ و٧٦ و٨٩ و١٠٩ وال عمران ١١٣ و١١٥ و١١٦ و١١٩ والنساء ١٠٩ و١٦٢ والمائدة ١٣ والاحقاف ١٠
(٢) انظر تفسير الآيات في الطبري وابن كثير وغيرها

سَيِّئَاتِهِمْ وَلَاذْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ . وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ
أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ (٦٥ — ٦٦)

والآية الاولى فضلا عما فيها من سوء ادب اليهود نحو الله ففيها تعبير عن حقهم بما حاورت
اليه حالتهم الاقتصادية من سوء . وقد روي^١ ان النبي ذهب الى بعضهم ليستعين بهم جريا
على اعراف التحالف فشكروا اليه العسر وقالوا ما قالوه . وسورة المائدة نزلت في اواسط
العهد المديني .

والتبادر ان هذا التطور كان نتيجة لاتساع نطاق الاسلام في المدينة وانصراف الناس
عن التعامل معهم وضيق مجال استغلالهم له . وقد نددت بهم الآيات قتيلا شديداً ووصفت
ما يعتزل في نفوسهم من غيظ شديد من تطور حالة النبي والمسلمين نحو القوة والصلاح
واهابت بهم الى الايمان به حتى ينقدوا انفسهم بما حاروا اليه من عسر في الدنيا وبما كتب
عليهم من شقاء في الآخرة .

التنكيل باليهود في المدينة



ولقد كانت وقائع التنكيل باليهود متعددة . وكان لكل وقعة مبرراتها المتسقة مع
المبادئ والتقريرات القرآنية الجهادية التي شرحتها في مطلع مبحث الوقائع الحربية بل لقد
كان موقف النبي موقف المتساهل المتحمل فلم يتخذ لها الا المبررات الشديدة الخطر والاذى .
وكان كل منها موجهاً الى فريق دون فريق مما قد يدل على ان اليهود لم يقدموا جميعهم على
الخروج من نطاق الكلام والهدوء والكيد والمكر الى العداء العلني والقدر السافر في وقت واحد .

(١) افراً تفسير الآيات في كتب تفسير الطبري وابن كثير وغيرهما ايضاً . وقد يلخص ان ذكر الانجيل
يحمل الكلام شاملاً لليهود والنصارى ويوجه بالتمية عاما . والتبادر لنا ان السياق والموضوع في احده حكاية
عن موقف اليهود وان ذكر الانجيل جاء استطراداً يشمل الكلام بسومه ومقتضاه اهل الكتاب عامة واذا
كانت صحت الروايات انه كان في المدينة نصارى فمن المحتمل ان يكون ضيق الحالة الاقتصادية قد شغلهم
ايضاً بسبب انشغال الرواد الاعظم من اهل المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم

ولعل من اسباب ذلك انهم لم يكونوا كتلة واحدة متماسكة سياسياً وحربياً واجتماعياً بل كان كل منهم في ذلك مستقلاً عن الآخر على ما تلهمه آيات القرآن وتوضحه الروايات ومن مظاهر ذلك او دلالته ان كلا منهم كان يسكن في محلة خاصة به .

ولقد أعمى الهوى والحقد بعض المستشرقين من يهود وغير يهود عن حقائق الواقع والآيات والروايات فزعموا ان النبي عليه السلام قد بيت نية التنكيل باليهود وإثارة حرب عنصرية دينية ضدهم منذ البدء وانه إذا لم ينقذ نيته فيهم مرة واحدة فلانه لم يكن له قبل بهم جميعاً ثم غزوه بالنكت والميل إلى سفك الدم والطمع في اموال اليهود .

فالقرآن ذكر في آيات سررة البقرة ٨٤-٨٥ ما كانوا يقعون فيه من مخالقات دينية في قتل بعضهم بعضاً وامر بعضهم بعضاً في معرض الذم والتنديد ما فيه دلالة على ما كان بينهم من خصومات اوضححتها الروايات فلم يبق أي محل للارتياب في ان ظروفهم الاجتماعية المتقدمة على البعثة كانت هي العامل في عدم تكتلهم . والروايات تذكر ان بني قينقاع وبني النضير كانوا حلفاء للخزرج وبني قريظة كانوا حلفاء للاوس وكان ذلك امتداداً لما قبل الهجرة بل لما قبل البعثة . وكان بين كل من الاوس والخزرج في الوقت نفسه عداو ودماء ممتدان إلى قبل الهجرة وقبل البعثة . وكان كل فريق من الفريقين يقاتل الفريق الآخر هو وحلفاؤه معاً . فيقتل اليهودي حليف الاوس اليهودي حليف الخزرج وبالعكس . وفي القرآن اشارة صريحة الى ان نقض العهد وقع منهم متفرقاً . حيث جاء هذا النص في آية سورة البقرة (١٠٠) :

(أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ).

ولقد احتوى القرآن المدني فصولا عديدة في مختلف ادوار تنزيله حكمت مواقف متنوعة وكثيرة لليهود فيها تعجيز وتحد وجدل وسخرية ودس ومؤامرات ومساجلات وبما حكت وسوء أدب ووقاحة وإثارة نغرات جاهلية بين الاوس والخزرج فلم يكن كل هذا ليجعل النبي كما قلنا قبل ينقض عهده معهم . وفي القرآن والروايات ما فيه الدلالة على ان وقائع التنكيل انما كانت بسبب مواقف الغدر والخيانة والنقض والعداء السافرة المهددة لسلامة

(١) انظر طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٩٩ و ١١٨ والعرب قبل الاسلام جواد علي ج ٤ ص ٣٥٤-٣٥٥

التحول عن سمت بيت المقدس وقد ظهر من اليهود ما أبأسه منهم ، وقد روى ابن سعد حديثا جاء فيه ان رسول الله قال لجبريل وددت ان الله صرف وجهي عن قبلة يهود^١ .

ولقد ورد في تحويل القبلة فصل طويل في سورة البقرة^٢ جاء فيه هذه الجملة :

(قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ)

حيث يمكن ان يكون فيها قرينة قوية على ما اعتلج في نفس النبي من ازمة بسبب الاتجاه نحو بيت المقدس وزهو اليهود وموقفهم من ذلك وعلى ما قام فيها من رغبة في التحول عنها . وجملة (فلنولينك قبلة ترضاها) يمكن ان تلهم ان النبي صار يائسا او كاليائس من اليهود وثابت في نفسه تلك الازمة وقامت فيها هذه الرغبة تراهى له ان اتجاهه الى قبلتهم مما يضعف قوة دعوته وان عودته الى قبلته الاولى بما يؤلف قلوب العرب كما ان ذلك هو الاولى لأنها بيت الله العربي القديم الذي يعرفه العرب ويرتبطون به والذي هو من عوامل وحدتهم الروحية بسبب اشتراكهم جميعا في حجه . فكان يتنى ان يتحول اليها في صلاته . ولعله كان يسمع تألما او انتقادا او يرى حيرة من العرب مسلمين وغير مسلمين من الاتجاه الى بيت المقدس واممال الكعبة فكان هذا مما قوى ما في نفسه من الرغبة والامنية . وفي آخر الفصل القرآني هذه الجملة (لئلا يكون للناس عليكم حجة) التي يمكن ان تلهم او تتضمن قرينة على ذلك .

ولقد رأى اليهود في هذا التحول ضربة شديدة توجه الى مكانتهم الدينية ووسيلتهم الى الزهو على النبي والمسلمين فنشطوا على ما تلهمه آيات الفصل التي وصفتهم بالسفهاء الى الدس والحجاج وتشكيك المسلمين فقالوا اذا كان سمت بيت المقدس غير حق فقد اضاع النبي عبادة الذين صلوا اليه . واذا كان حقا فلا معنى للتحول عنه وتكون الصلاة الى الكعبة ضائعة . وقالوا ان افعال النبي لو كانت مستندة الى وحي رباني لما نسخ اليوم ما فعله بالأمس ولما قال اليوم قولاً ثم نقضه في الغد لا سيما في الأمور التعبدية ، وتناسوا ان هذا شأن انبياء الله جميعهم والكتب المنزل اليهم وان في اسفار التوراة الاربعة المنسوبة الى موسى شؤنا كثيرة منسوبة الى الله فيها اوامر ينسخ بعضها بعضا . ولعل هذا مما جعلهم يستحقون

وصف السفهاء الذي جاء في مطلع الفصل القرآني .

وفي هذا الفصل ما يدل على ان هذه الدسائس والدعايات والمواقف الجحاجية قد اثرت بعض الاثر في بعض المسلمين فاحتوت آيات الفصل ثم آيات اخرى جاءت مقدمة له^١ تطميناً للمسلمين وحملة على اليهود وتبتيماً للنبي عليه السلام . مثل تقرير ان المسألة ليست في الاتجاه نحو الشرق والغرب وانما هي في الاتجاه الخالص الى الله . وان تبديل القبلة الاولى بالثانية هو اختبار رباني لقوة ايمان المؤمنين واتباعهم الرسول فيما يفعله . وان من نعمة الله عليهم ان بعث فيهم رسولا منهم يعلمهم ويرزقهم فحق عليهم شكره وذكره والثناء على ما رسمه وعدم جحود نعمته والتورّد في اتباع اوامره . وان الله لا يمكن ان يضيع ايمانهم وصلاتهم . وانه لا ينبغي لهم ان يستمعوا لدسائس اليهود الذين يعلمون ان ما وقع حق وان كنتموه . وان انتقادهم واوقالهم سنة لا ينبغي لهم ان يعاؤا بها . وانه لا امل في اتباعهم دعوة النبي وقبلته فلم يبق محل لاتباعه قبلتهم واهواءهم . وانهم لا يودون ان ينزل عليهم خير من الله . .

ويظهر ان اليهود كانوا يعترفون للعرب في الجاهلية بأن الكعبة اقدم بيوت الله اوان اتخذهم اياها محجاً وقبله حق وصواب فجاءت آية في فصل القبلة تدغمهم بذلك حيث احتوت هذا النص :

(وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ)

وما لانشك فيه ان تبديل القبلة بالذات كحادث من حوادث السيرة في العهد المدني قد اكسب الدعوة الاسلامية شخصية مستقلة بعد ان كان في شخصيتها شيء من التوَجُّع او التمازج في افق ومدار شخصية اهل الكتاب وقبلتهم : وقد خلد قدسية الكعبة ومركزيتها . إذ لم تلبث ان صارت متبعة العرب في حياتهم الدينية الجديدة في جميع انحاء الجزيرة بصورة اشد واقوى واُلزِمَ مما كانت قبل هذه الحياة اولاً ، ومتبعة المسلمين في جميع انحاء العالم وناظماً لوحدهم الروحية ثانياً . وكان كذلك عنواننا على الابقاء على مناسك الحج والكعبة . اذ صارت ركناً معروفاً من اركان الاسلام بعد تصفيتها من شوائب الوثنية ومشاهدها .

وقد تعددت الروايات في تاريخ التبديل وكيفيته^١ وتراوح التاريخ بين الشهر السادس عشر والسابع والثامن عشر للهجرة ، وان ذلك كان اثناء صلاة ظهر من يوم الاثنين في مسجده في رواية وفي بيت ام بشر بن معروف من بني سلمة في رواية فصولي ركعتين نحو بيت المقدس ثم استدار فصولي الركعتين الاخرتين نحو الكعبة .

ونأتي الآن الى تفصيل الوقائع التنكيلية فنقول ان اولى الوقائع قتل ابي علفك اليهودي بعد حرب بدر بشهر . وكان هذا شيخا كبيرا يقول الشعر ويحجو النبي ويحرض قومه عليه فذئذ احد المؤمنين سالم بن عمير ان يقتله او يموت دونه ثم ترص به حتى وافته الفرصة فدخل عليه وهو نائم بفناء بيته فوضع السيف على كبده ثم اعتمد عليه حتى خش في الفراش وزهقت روحه^٢ .

وكانت ثانية الوقائع اجلاء بني قينقاع عن المدينة الى الشام . وقد كان هؤلاء سوق خاصة . وكان بدء وقتهم ان امرأة من العرب جاءت يجلب لها فباعته في سوقهم ثم جلست الى صائغ منهم فجعل بعضهم يريدونها على كشف وجهها فأبت فعبد الصائغ الى طرف ثوبها فعقده بظهرها فلما قامت انكشفت سوأها فضحكوا منها فصاحت فوثب رجل من المسلمين فقتل الصائغ فشد اليهود على المسلم فقتلوه فاستصرخ اهله المسلمين فوقع الشر بينهم وبين بني قينقاع . وانتهى الأمر الى ان حاصرهم النبي حتى نزلوا على حكمه فأجلاهم الى اذرعات ببلاد الشام وسمح لهم بأخذ اموالهم وانقاذهم وخفيف سلاحهم . وكان ذلك بعد قليل من وقعة بدر^٣ .

وفي سياق ابن سعد وابن هشام ثم في بعض الآيات القرآنية وروايات تفسيرها ما يمكن ان يدل على ان هذه الحادثة كانت السبب المباشر وحسب وان بوادى الغدر والحيانة اخذت تبدر من بني قينقاع قبل ذلك بصور متنوعة . ففي آية سورة البقرة (١٠٠) اشارة الى نبذ فريق من اليهود عهده . والآية بما نزل مبكراً والاشارة الى الاشارات الى نقض اليهود والارجح انها في صدد بني قينقاع لأنهم اول من وقع عليهم التنكيل .

وفي آيات سورة الانفال ٥٥ - ٥٨ اشارة اخرى الى نقض اليهود للعهد مرة بعد مرة .

(١) انظر ابن سعد ج ٢ ص ٩٦-٩٧ وابن هشام ج ٢ ص ١٧٦-١٨٨

(٢) ابن سعد ج ٣ ص ٦٧ وجعل ابن سعد عنواناً لهذا الحادث (سرية سالم بن عمير الى ابي علفك

اليهودي

(٣) انظر ابن سعد ج ٣ ص ٦٧-٦٨ وابن هشام ج ٢ ص ٤٢٦-٤٢٩ والطبري ج ٢ ص ١٧٢

وسورة الانفال نزلت عقب وقعة بدر . والمتبادر ان الاشارة في حدهم كذلك . والمتبادر كذلك ان تكرر الاشارة الى نقض اليهود للعهد لا بد من ان يكون بسبب مواقف خيانة وغدر وقفوها اوسع مدى من حادث المرأة الذي كان السبب المباشر . ولقد روى ابن سعد وابن هشام ان النبي استشعر من بني قينقاع الغيظ بما كان من نصر المسلمين في بدر فجمعهم وحذرهم فكان جوابهم وقعا اذ قالوا له (لا يغرنك ما نلت فانك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة : وانا والله لئن حاربناك لتعلمن انا نحن الناس) وان آيات آل عمران :

(قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُكُمْ وَمُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبُشَىٰ الْمُهَادِنِ . قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَةِ النَّصْرَةِ فَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَهُمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) (١٢-١٣)

قد نزلت فيهم . وان آيات سورة الانفال :

(إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ . فَإِذَا تَنَفَّقْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشِرْدُ بَيْنِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّكُرُونَ . وَإِذَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ . إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ) (٥٢-٥٥)

قد نزلت فيهم ايضا . وان النبي عليه السلام حينما نزلت آيات الانفال قال (انا اخاف بني قينقاع) وسار اليهم بهذه الآيات . ففي كل هذا دلائل على ان التنكيل ببني قينقاع كان بناء على بوادر الغدر والخيانة التي ظهرت منهم كما هو واضح . وسماع النبي لهم بأخذ اموالهم وانقاعهم وسلاحهم دليل حاسم على ان ذلك لم يكن هدف التنكيل قطعيا .

وجملة (فشردهم من خلفهم) في آيات الانفال تعني كما هو المتبادر ان يكون التنكيل

المأذون به عبوة لغيرهم من اليهود بما ينطوي فيه فكرة تفادي الحرب مع غيرهم بقدر ما يمكن . ولقد جاء في السورة بعد هذه الآيات آيات تأمر النبي والمسلمين بأعداد ما استطاعوا من قوة ومن رباط الخيل لارهاب اعداء الله واعدائهم ممن يعلمون ولا يعلمون وبالجحوش الى السلم إذا جنحوا اليها أيضاً . وجملة (فانبذ اليهم على سواء) تتضمن تلقيناً رائعاً بعد المبادرة إلى قتال من يبيتون الغدر والخيانة بدون اعلان ما دام هناك عهد قائم بموجب انذارهم بالوقوف منهم نفس الموقف الذي يققونه وهو حل العهد القائم . وكل هذا متصل بما قرأناه ومؤيد له بما لا يدع محلاً للماراة .

وكانت ثلاثة الوقائع قتل كعب بن الأشرف في الشهر الخامس والعشرين . فقد كان هو الآخر ساعراً يهجو النبي واصحابه ويحرض عليهم ويؤذيهم . وقد ذهب إلى مكة بعد وقعة بدر فرثى قتلى قريش وبكاهم وحرض قومهم على النبي فقال النبي اللهم اكفني ابن الأشرف ثم قال من لي بابن الأشرف فقد آذاني . فتعهد محمد ابن مسلمة ونفر من الأوس بقتله واستأذنوا النبي باستعمال الحدة معه فأذن لهم فذهبوا اليه وأظهروا له تشاؤمهم من استفحال امر النبي حتى اطمأن لهم ثم عقدوا معه حقة حتى تمكنوا في النهاية من قتله . وقد احتزوا رأسه واتوا به إلى النبي الذي تهلل وسر سروراً عظيماً واثني على المجاهدين وقال لهم افلحت الوجوه^١ .

وكانت رابعة الوقائع اجلاء بني النضير . وكان سببها المباشر على ما روته الروايات^٢ ان النبي عليه السلام ذهب مع بعض اصحابه إلى محلّتهم ليستعينهم على دبة بعض القتلى — وهذا تقليد عربي — فتأمر واعلى اثنياله وارتاب في الأمر فنجأ بنفسه ثم ارسل في اليوم التالي اليهم إنذاراً بالجللاء على ان يقيموا وكلاء على بساتينهم ومزارعهم . وقد كان لهم حصون قوية لم يكن المسلمون يأملون في التغلب عليها وكان اليهود يحسبون انها مانعتهم على ما أشارت اليه الآيات القرآنية . وكانوا إلى هذا حلفاء الخزرج الذين كان زعيم المناقبين من زعمائهم . وقد شجعهم هو ورفاقه ووعدهم بالنصر والقتال والخروج معهم إذا قوتلوا أو أخرجوا . فتشجعوا ورفضوا إنذار النبي فحاصروهم وضيق عليهم الخناق وامر بقطع بعض غراسهم للارغام والاهواب .

ولم يف المنافقون بما وعدوهم به من النصر والتعريض فاستولى الرعب واليأس عليهم

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٧٠-٧٢ وقد عثوث الحادوث بنون صرية محمد بن مسلمة الى كعب بن الاشرف
ايضا انظر ابن هشام ايضا ج ٢ ص ٤٢٨-٤٣٠ وفي سياق ابن هشام بعض قصائد كعب
(٢) ابن سعد ج ٣ ص ٩٨-١٠٠ وابن هشام ج ٣ ص ١٩٩-٢١٣ والطبري ج ٢ ص ٢٢٣-٢٢٩

ورضوا بالجلاء بشروط أشد من الأولى بسبب تمردهم وهي أخذ منقولانهم فقط وتسليم سلاحهم والتنازل عن ما لهم من حقول وبساتين . وكانت الواقعة في السنة الهجرية الرابعة .

وقد نزل في صدد هذه الواقعة شطر كبير من سورة الحشر التي كان ابن عباس يسميها سورة بني النضير ، وما جاء فيها متسق مع الروايات أجمالاً وإن جاء بأسلوب العظة والتشريع ومضمون إحدى الآيات ^١ يدل على أنه كان لبني النضير مواقف مؤذية مزعجة بما يسوغ القول أن حادث محاولتهم اغتيال النبي كان النقطة الأخيرة التي فاض بها الكأس . ولقد كان منهم كعب الأشرف الذي مر شرح ما كان من هجوه وأذاه وقتله .

وهكذا يبدو أن هذا التكتيل أيضاً لما كان رداً على غدر وخيانة ومشاقة ومواقف مؤذية تجاوز اليهود فيها نطاق الكلام إلى التأمر على المسلمين وكيانهم ثم على حياة النبي وهو في محلتهم .

ولقد ذهب بعض بني النضير إلى بلاد الشام وبعضهم إلى خيبر . ومن هؤلاء زعمائهم سلام بن أبي الحقيق وكنانة بن الربيع ابن أبي الحقيق وحي بن اخطب . وقد ران يهود خيبر لهم ففقدوا زعماء اليهود في خيبر وما بعدها من القرى اليهودية .

وقد أظهر النازحون التجلد فخرجوا بزيتهم بين عزف القيان ودق الدفوف والمزامير . وقد خربوا بيوتهم وحصونهم حتى لا ينتفع بها المسلمون .

وقد ذكر ابن سعد في سياقه أن بني قريظة اعتزلتهم فلم تعنهم . وبنو قريظة كانوا حلفاء للأوس . في حين كان بنو النضير حلفاء للخزرج امتداداً لما كان عليه الأمر قبل الهجرة النبوية . وكان التحالف في التحالف مظهراً من مظاهر الخصومة التي كانت بين بني قريظة وبني النضير على الأرجح والمتبادر أن موقف بني قريظة من واقعة بني النضير متصل بذلك وامتداد له .

وكان مما أخذه النبي عليه السلام من بني النضير ٥٠ درعاً و ٥٠ بيضة (غطاء للرأس من

(١) هذا نصها (وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٣-٤)

النحاس والحديد) ٣٤ سيقاً عدا البساتين والحقول . واعتبر ذلك نيةً منصرفاً بالله ورسوله وذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل لأنه تم بدون حرب وقتال على ما احتواه التشريع القرآني في آيات سورة الحشر ٦- ١٠ الذي اقتضت حكمة الله أن لا يكون للاغنياء نصيب فيه حتى لا تكون الثروة متداولة في أيديهم وحسب . وفيه تلقين رائع مستمر المدى من تلقينات التشريع القرآني البليغة الحكيمة .

وكانت خامسة الوقائع التكميل ببني قريظة . والمستفاد من الروايات^١ أن زعماء بني النضير الذين استقروا في خيبر على ما ذكرناه قبل قليل ذهبوا الى مكة وخرضوا قريشاً على النبي والمسلمين على استئصال ساقطهم وتحالفوا معهم واقسموا لهم على الوفاء امام اصنامهم حتى لقد ارتكسوا بسبيل ذلك في ابشع جريمة دينية حيث دفعهم الحقد والحسد والعداوة للنبي ودعوته الى عدم التورع في شهادة فاجرة حيناً ناشدهم بعض زعماء مكة اهم اهدى ام محمد فقالوا بل انتم اهدى على ما ذكرته احدى آيات النساء التي ذكرت بالاضافة الى هذا انهم يؤمنون بالجنت والطاغوت تعبيراً على الأرجح عما فعلوه من تمسحهم بأصنام قريش وحلفهم لقريش بها على الوفاء بعهدهم لهم^٢ . حيث انطوى في ذلك إنكار لأساس دينهم الذي هو الايمان بالله وحده في سبيل حمل المشركين على محاربة النبي الذي يؤمن مثلهم بالله وحده . ويدعو اليه !

وفي هذا الموقف ما يدفع ذلك الجيل من اليهود بطابع من العار لا ينسى ! ولقد ذهبوا بعد مكة الى قبائل غطفان وخرضوهم وتحالفوا معهم أيضاً . وقد أدلى ذلك الى زحف الحشد العظيم من قريش واحزابها على المدينة على ما فصلناه تحت عنوان وقعة الخندق في الوقائع الحربية مع العرب . وهي الوقعة التي تزلزل المسامون لها أشد زلزلة وبلغت قلوبهم

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٠٨-١٢١ وابن هشام ج ٣ ص ٢٣٥ ٣١٢ والطبري ج ٢ ص ٢٤٥-٢٥٤

(٢) هذا نص الآية (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحاً مِنْ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً . سورة النساء ٥١-٥٢)

الحناجر ، وتظاهر المنافقون بما في سرايرهم من نفاق ولؤم ، وأدرك النبي والمسلمون انهم صاروا بين نارين من ورائهم اليهود ومن امامهم احزاب العرب فضلا عن ما بينهم من المنافقين . فكان ذلك اسباب ما حل فيهم من اضطراب وفزع .

ولقد كان بنو قريظة حلفاء الاوس . وقد بقوا محافظين على عهدهم مع النبي . فجاء عيسى ابن اخطب الى زعيمهم كعب بن اسد وبشروا بما كان من نجاح مسعاه ومسعى رفاقه مع قريش وغطفان وقرب زحف احزاب العرب لاستئصال شأفة النبي والمسلمين وما زال به حتى وعده بنقض عهده .

ولقد بلغ النبي تغير نية بني قريظة وتبييتهم الغدر حين زحف الاحزاب على المدينة . فأرسل زعيم الاوس والخزرج الى محتهم . وكانت وراء بيوت اهل المدينة ليعرف الحق ما بلغه عنهم فأتيهم فوجداهم على أخبث ما بلغهم وقالوا من رسول الله وقالوا من هو رسول الله وانكروا العهد الذي بينهم وبينه . فشتهم سعد بن معاذ زعيم الاوس وكان حليفهم فقابلوه بالمثل فقال له سعد بن عبادة زعيم الخزرج دع مشائيتهم فما بيننا وبينهم اربى منها وقد اخبروا النبي بما كان . فلما ارتد الأحزاب عن المدينة وكفى الله المؤمنين القتال نادى النبي بالتوجه نحو محلة بني قريظة وحاصرهم حصاراً ضاق به الحناق عليهم واضطروا الى النزول على حكم سعد بن معاذ حليفهم فحكم بقتل المقاتلين وسبي النساء والأطفال والاستيلاء على اموالهم واملاكهم وحقوقهم وبساتينهم . ولقد حاول بعض رجال الاوس اقناع زعيمهم بالتوفيق بالحكم حينما نزل اليهود احلافهم على حكمه حتى يكون مصيرهم مثل مصير حلفاء الخزرج من اليهود وهم بنو النضير وبنو قينقاع الذين اكتفى النبي بإجلائهم فقال كلمة بليغة (ان لسعد ان لا تأخذه في الله لومة لائم) .

وفي سورة الاحزاب آيتان فيها إشارة وجيزة الى هذه الواقعة ونتائجها وهذا نصها :

(وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَافِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا . وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطْلُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا . ٢٦ - ٢٧)

وعبارة (ظاهروهم) في الآية الاولى نلهم انه بدا من اليهود انشاء حصار الاحزاب للمدينة اعمال مؤذية للمسلمين او بالاحرى اعمال تمت إلى الحرب تضرر المسلمون منها واثارت في نفوسهم السخط فوق ما اثاره موقف الغدر والخيانة فيهم . ولم يذكر الرواة تفصيلا لهذا الذي اشارت إليه الآية .

ويلحظ ان التنكيل ببني قريظة كان اشد منه في بني قينقاع وبني النضير . ولا ريب في ان ظروف غدر بني قريظة كانت مبررة له كل التبوير . ولا سيما انهم لم يعتبروا بما كان من اجلاء بني قينقاع وبني النضير . وقد انطوى في كلمة سعد بن معاذ عن هذا المعنى ببلاغة رائعة .

وبالتنكيل ببني قريظة تم القضاء على يهود المدينة الذين كانوا هم الاشياء والاقوى والأبعد نكابة وأذى . ولم يبق فيها من اليهود إلا افراد قليل اظهروا الاستسلام والمسالمة فتركت لهم حرية الإقامة والذين بما فيه دليل على ما كان من دقة النبي في التزام خطط القرآن الجهادية . ومقابلة من وقف من الاسلام ودعوتيه والمسلمين موقف المادة والمسالمة بنفس موقفه دون ان يكون لجريرة قومهم اثر في ذلك عملا بالمبدأ القرآني العام (ولا تزروا ازره وزر أخرى) وفي هذا ما فيه من روعة وجلال ترشحات الشريعة الاسلامية للخلود فيما ترشحه له من مرشحات لا تحصى .

ولقد كان هذا فاتحة عهد جديد للاسلام والدعوة الاسلامية . فالمنافقون الذين فقدوا محرهم القوي ومدبرهم الألمي الحثيث لم يلبثوا ان ضل شأنهم وخفت صوته وتنقص عددهم . وزعماء مكة الذين غزوا المدينة تلك الغزوة العظمى بتحريك اليهود لم يعودوا يفكرون في غزوها بل ان الموقف تطور من قوة مكة الى ضعفها ومن ضعف المسلمين الى قوتهم على ما نهنا اليه في سياق بحث صلح الحديبية وفتح مكة .

التنكيل باليهود خارج المدينة وخضد شوكتهم

كان لليهود كما قلنا قبل في طريق الشام من ناحية المدينة عدة قرى اهمها خيبر ثم وادي القرى . ومنها فذلك والجرباء وتبواء . فلما تم التنكيل بيهود المدينة اخذ النبي عليه السلام

يفكر لأنها هي الأخرى وصلت الى مرحلة العداء الصريح ضد النبي والمسلمين ودعوته . وقد قُتل هذا خاصة فيما كان من تزعم زعماء بني النضير في خيبر وفي ذهابهم الى مكة وغطفان وتخريضهم لهم على الزحف على المدينة لاستئصال شأفة النبي والمسلمين وتحالفهم معهم واغرائهم بني قريظة بنقض العهد الذي بينهم وبين المسلمين وإدخالهم في جبهة العداء الصريح معهم ضدهم ، ثم كان ما رواه ابن سعد^١ من تجديد أبي رافع بن أبي الحقيق أحد الزعماء مساعيه مع غطفان ومن حوله من مشركي العرب لحرب رسول الله ووعده لهم بالجهل العظيم واعلان هؤلاء استعدادهم للاستجابة له .

وكانت اولى خطوات النبي ان بعث سرية من اربعة أشخاص بقيادة عبد الله بن عتيك لقتل أبي رافع . وقد تمكنوا من الدخول عليه بفضل قائدهم الذي كان يرطن باليهودية^٢ وقتله . فصاحت امرأته فسارع اليهود الى البحث عن المسلمين ومطاردتهم ولكن الله نجاهم وعادوا سالمين ليشرحوا النبي بما وقع ولتلقوا تحيته الكريمة في قوله (افلعلت الوجوه)^٣ وكانت الخطوة الثانية قتل اسير بن زارم الذي امره يهود خيبر مكان أبي رافع والذي سارع الى تأليب غطفان وغيرها من القبائل المشركة وجمعهم لحرب النبي والمسلمين . فبعث النبي سرية بقيادة عبد الله بن رواحة لقتله وتمكنت من القيام بمهمتها هي الأخرى^٤ .

وكان الحادثان قبل صلح الحديبية . والمتبادر ان النبي قد أصر الزحف على خيبر لأنه لم يكن فارغ البال من ناحية مكة وقريش . فلما انعقد ذلك الصلح زحف فور عودته من الحديبية على خيبر اولاً . وقد لقي المسلمون جهداً ومشقة فيها لأنها كانت كثيرة السكان قوية الاستعداد غير ان الامر انتهى بانتصار المسلمين بعد مجاهدة دامت نحو شهر . وقد قتل المسلمون كثيراً من مقاتلتهم واستولوا على اموالهم وسلاحهم وحقوقهم وبساتينهم وسبوا كثيراً على نساءهم . وقد أبقي النبي على من لم ير في بقائه خطراً من الذين استسلموا منهم

(١) ج ٣ ص ١٣٤-١٣٥ وابن هشام ج ٣ ص ٣٨٠-٣٨١ وابن هشام روى ان غطفان سارعت إلى نجدة خيبر حينما غزاها النبي ولكن حيل بينها وبين ذلك انظر ايضا الطبري ج ٢ ص ٢٩٨-٣١١

(٢) في هذا دليل إلى الآلة التي أوردناها في الجزء السابق على ان قبائل يهود الحجاز كانت إسرائيليان رواية كون بني النضير وبني قريظة قبائل عربية مشهورة غير صحيحة .

(٣) المصادر السابقة نفسها

(٤) نفس المصادر

ولاهم رعاية البساتين والحقول مقابل نصف الغلة وأجلى من رأى في بقائه خطراً إلى الشام
وفي أثناء وقعة خيبر عاد المهاجرون الاولون من الحبشة بقيادة جعفر بن أبي طالب رضي
الله عنهم فلقحوا بالنبي فيها . وفي أثناءها كذلك جاء الأشعريون من اليمن بقيادة أبي موسى
الأشعري وجاء الدرسون وعلى رأسهم الطفيل بن عمرو وفيهم أبو هريرة فبايعوا النبي على
الاسلام . وكلم النبي اصحابه ان يشركوهم في الغنيمة ففعلوا .

ويظهر أن بعض المسلمين أخذوا يقعون على سبب اليهود فنأدى منادي منادي النبي (من كانت
يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسقي ما زرع غيره . ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
يقعن على امرأة من النبي حتى يستبرئها) بما فيه تشريع مستمر المدى .

وبما حدث بعد نهاية المعركة واستسلام خيبر أن أهدت امرأة سلام بن مشكم احد زعماء
اليهود للنبي شاة مسمومة دست فيها السم فلاك شيئاً منها فاستكرهها وقال ان هذه الشاة
لتخبرني انها مسمومة واستدعى المهدي فاعترفت وقالت بلغت من قومي ما لم يخف عليك
فقلت ان كان ملكا استرحنا منه وان كان نبياً فيسخر .

ولقد مات من الشاة المسمومة أحد أصحاب رسول الله بشر بن البراء ولقد ظل النبي
متأثراً بما لأكه منها حتى انه قال في مرضه الذي توفي فيه لأخت بشر إن هذا الأوان وجدت
فيه انقطاع أبهري من الأكلة التي أكلت مع أخيك ولذلك كان المسلمون يرون ان رسول
الله مات شهيداً . ومع ذلك فإن النبي تجاوز عن اليهودية التي أهدته الشاة ٢ .

وبما رواه ابن هشام ان نسوة من غفار جئن إلى رسول الله فقلن له اردنا أن نخرج معك
فندأوي الجرحى ونعين المسلمين بما استطعنا فقال على بركة الله . . . وقد رضع لمن
من الغنائم .

ومن طريف ما رواه أيضاً ان شخصاً اسمه الحجاج من المسلمين استأذن النبي في السفر
إلى مكة لاقضاء دين له وفي التصرف لبعض القول ليسهل عليه ذلك فأذن فلما بلغ مكة
سأله بعض رجال قريش عن أخبار النبي وكانوا قد عرفوا انه سار إلى خيبر ولم يعرفوا ان

(١) انظر تفصيل غزوة خيبر في ابن سعد ج ٣ ص ١٥٢-١٦٣ وابن هشام ج ٣ ص ٣٧٨-٢٣٣
والطبري ج ٢ ص ٢٩٨ وما بعدها

(٢) خبر تجاوزها عنها مذكور في تاريخ الطبري ج ٢ ص ٣٠٣ والحبر كله مذكور فيه وفي ابن هشام .

الحجاج قد اسلم فقال لهم عندي من الخبر ما يسركم انه هزم هزيمة لم تسمعوا بمثله قط وقتل اصحابه وأسره اليهود وهم يهيمون بارساله اليكم فسروا أعظم سرور وسهل عليه هذا اقتضاء دينه . وجاءه العباس فزعاً يسأله الخبر فأخبره الحقيقة وطلب منه كتابها إلى أن يخرج وينجو فلما خرج لبس العباس حلة وتخلق (تطيب بالطيب) واخذ عصاه وجاء إلى الكعبة فطاف بها فقال له بعض رجال قريش يا ابا الفضل والله هذا التجلد لحر المصيبة فقال وأي مصيبة . كلا والذي حلفت به لقد فتح محمد خير واحرز أموالهم وتزوج بنت ملكهم^١

وقد انصرف النبي عليه السلام بعد خيبر إلى وادي القرى وكان فيها حصون عديدة لليهود فلقي هنا أيضاً بعض المقاومة ثم صار الأمر إلى ما صار إليه أمر خيبر . وقد دب الرعب في قلوب اهل فدك والجرباوتياه^٢ فأرسلوا رسلهم إلى النبي يعاهدونه على المسألة فقبل منهم وصالحهم على نصف أملاكهم فعدت فينا لأن المسلمين لم يوجفوا عليها خيلاً ولا ركاباً .

وفي سورة الفتح اشارات غير صريحة روى المفسرون انها^٣ في حدد وقائع ومغام خيبر والقرى اليهودية الأخرى . منها حكاية طلب المتخلفين من الأعراب المسلمين من النبي الاذن لهم بالانضمام اليهم إذا ما انطلقوا إلى مغام يأخذونها وأمر له برفض ذلك . ومنها تذكيو المسلمين بفضل الله بما وعدهم به من مغام كثيرة يأخذونها وكون ذلك من أسباب أو نتائج صلح الحديبية . ومنها الإشارة إلى ما دخل في حوزتهم من أراض لم يجوزوها بقدرتهم . ومن المحتمل الذي قد يلهمه مضمون الآيات ان آيات هذه السورة المتصلة بوقائع خيبر والقرى الأخرى ان صحت وروايات المفسرين وليس هناك ما يمنع صحتها قد نزلت بعد الوقائع .

ولقد غمز المستشرقون المغرضون النبي ايضاً بسبب غزوة خيبر وقرى اليهود الأخرى وقالوا ان الباعث الوحيد لها هو منح غنائمها وخيراتها للذين شهدوا واقعة الحديبية . ولعل بما استندوا اليه حصر الحملة في الذين شهدوا هذه الواقعة فعلا وعدم الاذن لغيرهم بالانطلاق معهم .

(١) ذلك ان ابن هشام وابن سعد ذكرا ان النبي عليه السلام اعتق منية بنت حمي بن اخطب ونزوها .

(٢) ابن هشام وابن سعد ذكرا استسلام فدك . والثاني ذكر الجرباه . اما الذي روى استسلام تياه مع وادي القرى فهو البلاذري في فتوح البلدان ص ١١-٢ : النظمه الاولى بالقاهرة .

(٣) انظر تفسير سورة الفتح في كتب تفسير الطبري وابن كثير وغيرهم .

ولو كان رائدهم الحق لرأوا في ما ذكره الرواة القدماء كابن سعد وابن هشام والطبري من الحركات العدائية الساخرة الصريحة التي بدرت من يهود خيبر والقرى الأخرى بزعامة زعمائهم النصيريين ما فيه المنفع . أما الغنائم التي أحرزها المسلمون فقد كانت نتيجة لاهدافا . وأما حصر الحملة بالذين شهدوا وقعة الحديبية وعدم الاذن للارباب المتخلفين عن هذه الوقعة على ما أشارت اليه إحدى سور الفتح ففيه كل المنطق والحق . فالمتخلفون قد تخلفوا بأعذار واهية وكان إيمانهم ضعيفا والذين ساروا مع النبي إلى مكة قد ساروا وهم يحلون أرواحهم على أيديهم متفانين كل التفاني في تأييد دين الله ورسوله . فاعتاد النبي عليهم في حملته دون ضعاف الايمان طبعي جداً . ولا يحتمل أن يكون ما روي عن تلك الحركات والمواقف العدائية قد اخترع للتبوير . فليس هناك في ذلك الوقت قضية من النوع الذي يشيروه المستشرقون كما قلنا في مناسبة سابقة .

ولم يبق لليهود في الحجاز قوة يصطدم بها العرب في دورهم الجديد . وقد كان لهم قرى نائية أخرى أقرب إلى بلاد الشام منها إلى المدينة مثل اذرح ومقنا وبني جنبه وبني عريض وبني غاريا . فلما سار النبي عليه السلام إلى تبوك في السنة التاسعة على ما سوف نذكره بعد . سارع زعماء هذه القرى إلى إعلان خضوعهم وولائهم للنبي وتعهدوا بالمسالمة والنصح واداء الجزية . ولقد كان مع ذلك لبعض اليهود الذين تظاهروا بالخضوع مواقف عدائية ومربية ضد المسلمين في زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كانت من أسباب إجلاء الخليفة الثاني من بقي من اليهود عن جزيرة العرب وتطهيرها من رجسهم على ما سوف نذكره بعد .

النصارى في العهد المدني

في السور القرآنية المدنية آيات كثيرة في النصارى وعقائدهم ، وما كان بينهم من خلاف ونزاع . وفي عيسى عليه السلام وامه والحواريين ، وقد جاء بعضها بأسلوب محب وثناء جميل . وفي بعضها تحذير وتنبيه وتنديد ، وفي بعضها جدل ومناظرة وحكاية صد وكيد . وفي بعضها شيء من العنف وأمر بالقتال واستنفار اليه ومشاهد رحلة بسيله .

ومعنى هذا ان النبي ﷺ قد لقي في العهد المدني نصارى ودعاهم واحتك بهم ، وان بعضهم أظهر روحا طيبة وتلقى الدعوة بالاقبال ، وان بعضهم تردد أو نأى أو جادل وكابر

وان بعضهم قد صدر منه ما تجاوز حد الجدل والمكافرة الى البغي والعدوان .

والآيات في النصارى وعقائدهم ومواقفهم في القرآن المدني اكثر واصرح منها في القرآن المكي . بل إن هذا القرآن - اذا استثنينا آيات سورة الزخرف ومريم التي هي تقريرية والتي كانت الاشارة فيها الى انحراف النصارى في عقيدتهم بالمسيح والتنديد به بأسلوب عام وغير عنيف - لم يذكر الكتاب المعاصرين للنبي بصورة عامة ومنهم النصارى الا بالحير على ما شرحناه في بحث الكتابيين في العهد المكي وهذا الفرق يلهم ان دائرة الاتصال بين النبي والنصارى في العهد المدني كانت اوسع كما يلهم ان المؤثرات التي كان يخضع لها النصارى الذين لقيهم النبي واحتك بهم اكثر تنوعاً وان الذين لقيهم في العهد المكي كانوا اكثر تجرداً عن الهوى والرغبات المادية واقل خضوعاً للمؤثرات الخارجية واستعداداً لنتيجة لذلك للاستجابة للدعوة الاسلامية والاندماج فيها .

وننبه الى ان المروى عن وجود نصارى مستقرين في المدينة ظلوا متمسكين بنصرانيتهم قليل . فهناك بيت في مريثة حسان بن ثابت رضي الله عنه للنبي عليه السلام جاء فيه ^١

فرحت نصارى يثرب ويهودها لما توارى في الضريح الملحد

وهناك رواية تذكر ان النصارى في يثرب كانوا يسكنون في موضع يقال له سوق

النبط ^٢

ولقد احتوى القرآن المدني آيات فيها وصف لحالة النصارى عامة في عصر النبي عليه السلام يمكن ان تنطبق على من كان منهم في بيثة النبي وخارجها . منها آية فيها وصف مواقع اهل الكتاب من لدن عيسى خاصة وما آل اليه امرهم من خلاف ونزاع وقتال ^٣ وهذا الوصف يشمل اليهود والنصارى . وما لا يكاد يحتمل تردداً ان هذه الحالة بما كان يشاهدها الناس ومنهم العرب . ولقد كان يقع في ظروف البعثة النبوية وقبلها قتال وثورات بين النصارى واليهود في بلاد الشام نتيجة لما كان من نزاع وعداء بينهم ولما كانت البلاد فيه من اضطراب حيث كان يتداول الحكم فيها الروم والفرس فيقوى النصارى بالاولين ويقوى

(١) و(٢) العرب قبل الاسلام جواد علي ص ٢١٠

(٣) هذا نصها (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفعنا بعضهم درجات واتينا عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اخلفوا فثم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد سورة البقرة ٢٥٣)

اليهود بالآخرين وهلم جرا . كما كان اليهود والنصارى مختلفين فيما بينهم ومنقسمين فرقاً ومذاهب وكان الامر يصل بين النصارى بخاصة قبيل البعثة الى الثورات والاضطرابات الدائمة مما ذكرته المدونات القديمة .

ومما لا ريب فيه ان هذه الحالة مما كان له اثر ايجابي في استعلاء الموقف النبوي والدعوة الاسلامية في الكتابيين وغير الكتابيين على السواء كما ان هذه الحالة تفسر بعض حكمة الله في البعثة المحمدية التي استهدفت فيما استهدفته انهاء النزاع والخلاف والقتال بين الكتابيين وفرقهم وحل مشاكلهم المذهبية والذهنية وجمعهم تحت راية القرآن مع غيرهم .

وفي سورة المائدة آيات فيها تقرير لما كان من انحراف اليهود والنصارى ولما كان من عداوهم وبغضاء دعوة لهم لاتباع ارسول العربي الذي جاءهم ليبين لهم كثيراً مما كانوا يخفونه ويعقون عن كثير مما كانوا يرتكبون فيه والذي جاءهم من الله بنور وكتاب مبين يهدي به الله من اراد رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور والى صراطه المستقيم^١ وفي السورة نفسها آية اخرى تخاطب اهل الكتاب بأن الله قد بعث رسوله العربي ليبين لهم طريق الهدى والصواب بعد ان مرقرة طويلة من ارساله الرسل حتى لا يقولوا انه لم يأتنا بشير ونذير يبين لنا ذلك الطريق بعد تلك الفترة الطويلة^٢ مما فيه توكيد للانحراف من جهة ولما استهدفته البعثة المحمدية من دعوة النصارى واليهود الى الانضواء الى الحق والنور الذي جاء بها النبي والتخلص مما هم فيه من انحراف وخلاف .

ومن تلك الآيات آية في سورة الحديد^٣ تضمنت تنوعاً محبباً وشاملاً بما جعله الله في قلوب اتباع عيسى من رافة ورحمة وبما كان من جنوحهم الى الرهبانية ابتغاء رضوان الله اقرهم الله عليه . كما تضمنت استدراكاً وهو عدم وعابتهم لأحكام الرهبانية وانحراف كثير منهم عن جادة الحق والهدى . ومع اطلاق الكلام في الآية فان روحها تلهم ان ما فيها من وصف كله او بعضه هو كحالة النصارى المعاصرين للنبي .

واحتوى القرآن المدني كذلك آيات^٤ فيها تنديد بعقيدة النصارى في المسيح وتقرير لكفر الذين قالوا ان الله هو المسيح او ان الله ثالث ثلاثة وحكاية تنصل المسيح يوم القيامة حينما يسأله الله عما اذا كان هو الذي قال للناس اتخذوني واممي الهين من دون الله وتقريره

(١) الآيات ١٢-١٦ (٢) الآية ١٩ (٣) الآية ٢٧

(٤) آيات سورة المائدة ١٧-٢٢ و٧٦-١١٦ و١١٧ وسورة التوبة ١١٧-١٢٣

انه لا يمكن ان يقول لهم ما ليس من حقهم ولا يمكن ان يقول الا ما امره به أن يعبدوا الله وبني وريكم ، وتنديهم لعبادتهم ما لا يملك لهم في الحقيقة ضراً ولا نفعاً ودعوة لهم بالانتهاء من ذلك وترك القلوب في الدين وعدم قول غير الحق على الله .

والمبادر ان هذه الآيات كانت تنزل لتوجيهها للنصارى الذين كانوا يلتقي النبي بهم في العهد المديني ايضاً .

ولقد كانت مواقفهم تجاه الدعوة المحمدية متنوعة اذ كان منهم المستجيب المقبل احسن اقبال . والمتعصب المتسك بما هو عليه ، بل المجادل المشاق الصاد عن سبيل الله والمعتدل والمعتدي .

وقد مر ذكر امثلة من كل ذلك في مبثني انتشار الاسلام ورسول النبي وكتبته الى الملوك . وهناك امثلة اخرى . فقد كان في وفد عبد القيس من عمان زعيم نصراني اسمه الجارود اسلم مع قومه حينما وفد على النبي عليه السلام في السنة التاسعة^١ ولعل من الصواب ان يضاف الى الامثلة رفاعه بن زيد الجذامي وقومه الذين كانوا في مشارف الشام . فقد وفد على النبي في السنة السادسة فأسلم وتابعه فريق من قومه على ذلك . ونرجح انهم كانوا يدينون بالنصرانية مثل بني كلب . وقد كان فروه بن عمر الجذامي وهو منهم عاملاً للروم او للفُرسانيين في معان والبلقاء وهو الذي قتل الروم بسبب اسلامه على ما ذكرناه قبل^٢ . ويضاف اليها ايضاً وفد الدارين بقيادة نعيم بن اوس واخيه نعيم من بني الدار من لحيم وكانوا نصارى ينزلون مع قومهم في جهة الخليل في فلسطين . وقد استوهب نعيم من النبي قريتي حبرى وعينون اذا فتح الله عليه الشام فقال له همالك . واقام الوفد في المدينة الى ما بعد وفاة النبي وجدد ابو بكر العهد لتيسر بما وهبه له النبي^٣ .

ومن ذكرت الروايات خبر اسلامهم من النصارى رافع بن ابي رافع الطائي وكاتب يسمى مرجس على اسم احد القديسين^٤ ولقد كان ممن ارسل النبي اليهم كتباً ورسلاً الاكيدر ملك دومة الجندل فاحتفظ بنصرانيته الى السنة التاسعة ثم اسلم بعد غزوة تبوك او نتيجة لها فكتب له عهداً باقراره على ما في حوزته من ملك^٥ ولقد ذكر ابن سعد في عداد الوفود التي وفدت على النبي في السنتين التاسعة والعاثرة وفود غسان وبراء وجذام وبكر وتغلب

(١) ابن سعد ج ٢ ص ٧٨ - ٧٩ (٢) نفس المصدر ص ١١٧

(٣) نفس المصدر ص ١٠٧ (٤) ابن هشام ج ٤ ص ٢٩٩ (٥) ابن سعد ج ٢ ص ٥٤

وشيبان^١ وقد ذكر ان الروم استجاشوا لحرب سرية مؤتة التي قادها زيد بن حارثة على ما سوف نذكره بعد قبائل بهراء وبكر وجذام^٢ واستجاشوا للزحف على المدينة في السنة التاسعة فيمن استجاشوه من قبائل العرب غسان^٣ وهذا قد يدل على ان بهراء وبكر وغسان من القبائل النضرانية الموالية للروم وقد اعلنت الرفود التي جاءت الى النبي منها اسلامها . ولقد كانت قبائل تغلب وشيبان نصرانية . وقد اعلنت وفودها اسلامها هي الاخرى .

ونعتقد ان هذا ليس كل شيء وان هناك نصارى آخرين استجابوا للدعوة الاسلامية . وفي سورة آل عمران التي نزلت عقب وقعة بدر هذه الآيات :

(لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْتَجِدُونَ . يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ)

(١١٢ - ١١٤)

وهذه الآية (وإن) من أهل الكتاب لم يؤمن بالله وما أنزل اليكم تحاشين لله لا يشتركون بآيات الله ثمناً قليلاً أولئك لهم أجرهم عند ربهم إن الله سريع الحساب (١٩٩)

حيث يمكن ان يكون فيها قرينة على ما نقول .

الاصطدام والحرب بين النبي والمسلمين من ناحية والنصارى
من ناحية

•

والى هذا فقد روت الروايات المؤيدة بقرائن قرآنية اخبار صدام حربى بين النبي والمسلمين من ناحية والنصارى من ناحية . وكان ذلك خارج المدينة لأنه لم يكن فيها

(١) نفس المصدر ص ٢٩ - ١٠٢ (٢) ابن سعد ج ٣ ص ٥٧٤ - ١٢٥

(٣) نفس المصدر ص ٢١٨ - ٢١٩

على كل حال كتلة كبيرة يمكن ان يحصل معها حدام وقتال كما كان شأن اليهود .

ولقد كان الجانب الاسلامي في هذا الصدام في موقف الدفاع ومقابلة العدوان بنه اي في نطاق القرارات القرآنية الجهادية بصورة عامة وفي نطاق الآية الخاصة التي نزلت في قتال اهل الكتاب وهي :

(قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ٢٩ سورة التوبة)

والتي لا تشمل جميع اهل الكتاب وانما الفريق الذي لا يؤمن بالله واليوم الآخر ولا يحرم ما حرم الله ورسوله ولا يدين دين الحق منهم .

ولقد قتل والي مؤتة الغساني الحارث بن عمر الأزدي رسول الله الى ملك بصرى^١ وقتل الروم فروة بن عمر بن نفاة الجذامي عامل معان بسبب اسلامه^٢ وشلع جماعة ممن بني جذام الذين رجعنا نصرانيتهم رسول الله الى قيصر دحية الكلبي^٣ وكانت القبائل الضاربة في انحاء دومة الجندل التي كانت او كان اكثرها يدينون بالنصرانية مثل بني كلب وجذام وقضاعة الخ تظلم من يمر بها من قوافل الميرة الاسلامية وتنهأ للذنو من المدينة^٤ وارسل النبي سرية بقيادة كعب بن عمير الغفاري الى من وراء وادي القرى بقصد الدعوة الى الاسلام فوصلت الى مكان يعرف بذات اطلاق ووجدت جموعاً ترجع انها نصرانية لان معظم قبائل مشارف الشام كانت كذلك فدعواهم فأبوا ورشقوهم بالنبال وقابلهم افراد السرية بقتال شديد حتى قتلوا الا واحداً نجح جريحاً^٥ ونبي للثبيان قضاعة النازلة وراء وادي القرى والتي ترجع كذلك انها نصرانية تتجمع لذنو من المدينة^٦

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٧٤ (٢) ابن سعد ج ٢ ص ٤٦ و ١١٧ (٣) ابن سعد أيضاً ج ٣ ص ١٣١

(٤) قد يكون من الادلة على ذلك ما روي من نصرانية ملك دومة الجندل الاكيدر وما روي من نصرانية بني كلب احدى القبائل المهمة النازلة في ناحية دومة الجندل ، وقد ذكرنا ذلك وهصادره في مناسبات سابقة .

(٥) ابن سعد ج ٣ ص ١٧٣ - ١٧٤

(٦) نفس المصدر ص ١٧٧ - ١٧٨

وهذه الاحداث قبل الفتح المكسي . وبلغ الامر اشده في السنة التاسعة حيث بلغ النبي عليه السلام ان الروم قد جمعوا جموعا كثيرة بالشام وان هرقل قد رزق اصحابه لسنة وان لحماً وجذاماً وعاملة وغساناً من قبائل العرب المنتصرة اجلبت معهم للزحف على المدينة^١

واولى حوادث الصدام غزوة قادها رسول الله ﷺ الى دومة الجندل في الشهر التاسع والاربعين من هجرته حيث بلغه ان بدومة الجندل جمعاً كثيراً وانهم يظهرون من مر بهم من قوافل البيرة وانهم يريدون ان يدنوا من المدينة . وقد علم اهل الناحية بمسير النبي اليهم فتفرقوا فلما نزل بساحتهم لم يجد احداً فأقام اياماً وبث سرايا ثم عاد دون كيد . ووجد رجلاً فسأله فأخبره بفرارهم وعرض عليه الاسلام فأسلم^٢

ثم سرية زيد بن حارثة الى بني جذام في مسمى وراء وادي القرى لان بعضهم سلب رسول الله الى قصر دحية الكلبي فأغار عليهم وقتل وأوجع واستاق الف بغير و٥٠٠ شاة لهم وسبى مئة امرأة وصبي . وجاء رفاعه بن زيد الجذامي الذي كان اسلم مع بعض قومه قبل فاستشفعه فقبل شفاعته ورد الى قومه كل ما اخذ منهم^٣

ثم سرية عبد الرحمن بن عوف الى بني كلب في دومة الجندل في السنة السادسة . وهي على الأرجح قد استهدفت ما استهدفه النبي من غزوته الى دومة الجندل حيث يظهر ان قبائل هذه الناحية ظلوا على خطتهم . وقد عمم النبي عبد الرحمن بيده وقال له: (أغز باسم الله وفي سبيل الله فقاتل من كفر بالله ولا تغل ولا تقدر ولا تقتل وليداً) فلما وصل دعا بني كلب الى الاسلام فاستجاب اليه الاصبغ بن عمرو رئيسهم وتابعه كثير من قومه . ومنهم من احتفظوا بدينهم فضربت عليهم الجزية^٤

ثم سرية زيد بن حارثة الى موته في السنة الثامنة وقبل فتح مكة . وكان عدتها ثلاثة آلاف . وقد روي ان النبي وصى ببقاياها اذا قتل زيد لجعفر بن ابى طالب فاذا قتل فعبد الله بن رواحه فاذا قتل يختار المسلمون من يرضون عنه واوصاهم بدعوة من هناك الى الاسلام اولاً فان لم يجيبوا استعانوا عليهم بالله وقتلهم . والرواية تذكر صراحة سبب ارسال السرية وهدفها وهو مقتل الحارث بن عمير الازدي رسول رسول الله الى ملك بصري

(١) ابن سعد ج ٣ ص ٢١٨-٢١٩ (٢) نفس المصدر ١٠٣-١٠٤

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ١٣١-١٣٢

(٤) ابن سعد ج ٣ ص ١٣٢

الذي قتله شرحبيل بن عمرو الغساني والانتقام له^١ . وسجع العامل الغساني بمسيو السرية فجمع
الجموع الكثيرة التي انضوى اليها نصارى العرب من قبائل بهراء ووائل وبكر وحلم وجذام
حتى بلغ عددهم مئة ألف على ما ذكرته الروايات التي تدل على كل حال على كثرة العدد . وتردد
المسلمون واقترح بعضهم الكتابة للنبي واخباره بالامر . فشجعهم عبد الله بن رواحة على المخي
وقال لهم والله ان التي تكروهون لمي التي خرجتم تطلبون ابي الشهادة . وما نقاتل الناس
بعدد ولا قوة ولا كثرة ولا نقاتلهم الا بهذا الدين الذي اكرمنا الله به فانطلقوا فانما هي
احدى الحسينين اما ظهور (نصر) واما (شهادة) فقالوا احرق ابن رواحة ومضوا الى لقاء
الحشود العظيمة من اعدائهم ، مما يمثل الروح الجياشة المؤمنة التي كانت تسير الطبقة الاولى من
المسلمين والتي ظلت تظهر في كل موقف من مواقف جهادهم رضي الله عنهم . ودعوا من لقوه
فاجبوا بالرفض ثم اشبكوا مع ما لا يقاس على ما معهم من عدد وسلاح وكراع واهبة .
وحمل زيد اللواء فقاتل وقاتل معه المسلمون حتى قتل فأخذه جعفر بن ابي طالب ونزل عن
فرسه وقاتل على الارض حتى قتل بدوره . واصطلح المجاهدون بعده على قيادة خالد بن
الوليد الذي استطاع ان يكسب جولة في موقف ثم يتقهقر ويعود بمن بقي من المسلمين الى
المدينة . ولما بلغ المسلمين في المدينة خبر انسحاب بقية المجاهدين بقيادة خالد حزنوا وسخطوا
وحينما وصلوا قابلوهم بالثوب والتعنيف هاتفين بهم (يا فرار . افررت في سبيل الله) لانهم
آثروا الحياة على الموت حتى بلغ الامر في بعضهم ان حبسوا انفسهم في بيوتهم حياء وفراراً
من التقرع لولا ان تدخل النبي عليه السلام ومنع الثوب وقال (انهم كرار ان شاء الله
لا فرار) وهذا موقف رائع مستمد من تلك الروح الجياشة التي جعلت الثلاثة آلاف
يقابلون اضعافاً مضاعفة متفوفة عليهم في كل شيء وهم على مسافة شاسعة جداً من ارضهم !

ثم كانت سرية عمرو بن العاص التي وصلت الى ذات السلاسل من وراء وادي القرى
بينها وبين المدينة عشرة أيام . وكانت في السنة الثامنة . وكان سببها تجمع جمع من قضاة
المرجع نصرايتهم للزحف على المدينة . وقد امره بالاستعانة بمن يمر به من بلي وعذرة
وبلقين . فلما قرب بلغه ان الجمع كبير فأرسل رسولا للنبي يستدع فبعث اليه بمدد بقيادة
ابي عبيدة بن الجراح ومد سراة المهاجرين والانصار . وقد طوى بلاد بلي وعذرة وبلقين حتى

(١) ابن سعد ج ٢ ص ١٧٤-٢٧٧ انظر ايضا ابن هشام ج ٣ ص ٤٢٧-٤٤٧ وفي المصدرين
تفصيل الواقعة الذي اوردنا خلاصته في المتن .

اتى الى اقصى البلاد فدوخها وهرب منه العرب وتفرقوا^١ .

وكانت هذه الوقائع قبل فتح مكة . وبعد فتح مكة ببضعة اشهر قاد النبي عليه السلام حملة كبيرة وصل بها الى تبوك . والروايات تذكر^٢ انه بلغ النبي ان الروم قد جمعوا جموعا كثيرة بالشام بقصد الزحف على المدينة وانضوى اليها المنتصرون من قبائل الحُصم وجذام وعاملة وغسان وانهم ارسلوا طلائع الى مشارف الشام فكان ذلك من اسباب حملة تبوك . والذي نرجحه ان النبي قد فكر في ثأر مؤنة فتلاحقت الاحداث في الحجاز فتأخر في تنفيذ عزيمته الى ان فرغ منها . وهذا مستلهم مما جرت عليه عادة النبي وهي ملاحقة ثأر المسلمين ومقابلة العدوات بالمثل بدون ملل الى ان يخضد شوكة العدو ويرغمه على الاستسلام .

وحملة تبوك هي آخر الحملات التي قادها النبي بنفسه واعظها وابعدها مدى ومعنى . وقد بلغ عدد المشتركين فيها ثلاثين الفا وعدد الخيل عشرة آلاف . واعلم بها كانت اعظم جيش اجتمع تحت راية واحدة في شمال الجزيرة . وظاهر ان النبي حشد كل ما امكن حشده لتكون حملته متكافئة مع ما يمكن ان تلقاه من العرب النصارى والكتائب الرومانية التي قد تكون معهم ولتحقق غرضا عظيما آخر فيما نعتقد وهو القضاء الرهبة في قلوب العرب وغيرهم في الجزيرة وما جاورها واطهار ما صار اليه امر المسلمين من قوة وعدة .

وقد روى ابن هشام ان النبي قال للجند بن قيس هل لك العام في جلد بني الاصفر يعني الروم بما قد يكون قرينة على ما اتناه من عزيمته سابقة . ومن المحتمل ان يكون النبي قد ارسل سرية عمرو بن العاص كطليعة او كشافة . وهذا ينبغي طبعا ان يكون قد بلغ النبي تجميع جموع من قضاة فأرسل حملة عمرو من اجلها ، ولا ان يكون قد بلغ النبي استعداد الروم وارسالهم طلائع الى مشارف الشام فكان ذلك من الاسباب المباشرة للحملة .

ولقد سار النبي على رأس حملته الكبرى في السنة التاسعة للهجرة فوصل الى تبوك على مسافة خمس عشرة ليلة من المدينة فحل فيها ولم يتجاوزها . واقام نحو عشرين يوما . ولم يقع بينه وبين احد اشتباك ما حيث انه لم يجد الجموع التي انبى عنها .

على ان الايام التي قضاها النبي في تبوك لم تكن فارغة . فقد بعث الى دومة الجندل

(١) ابن سعد ج ٣ ص ١٧٧-١٨٨

(٢) انرا تفصيل قصة تبوك في ابن سعد ج ٣ ص ٢١٨-٢٢١ وابن هشام ج ٤ ص ١٦٩ و ٢٢١ والعلبري ج ٢ ص ٣٦٦-٣٧٣ والبلاذري ص ٦٦-٦٩ ومنها حُصنا ما كتبناه .

سرية بقيادة خالد بن الوليد فاستطاع ان يأسر صاحبها أو ملكها الاكيدر بن عبد الملك وأن يضطره إلى الخضوع وتقديم فدية صلح التي يعير وثلاثة عبد واربعة درع واربعة رمح . ثم اخذه معه إلى المدينة حيث كان النبي قد عاد اليها فأسلم على يده وكتب النبي كتاباً أورد ابن سعد نصه هكذا :

(بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من محمد رسول الله لا أكيدو حين أجاب إلى الاسلام وخلع الانداد والاصنام مع خالد بن الوليد سيف الله في دومة الجندل واكتافها ان الضاحية من الضحل والبور والمعامي واغفال الأرض والحلقة والسلاح والحافر والحصن ولكم الضامنة من النخل والمعين من المعبور وبعد الحس لا تعدل سارحتكم ولا تعد فاردتكم ولا يحظر عليكم النبات ولا يؤخذ منكم إلا عشر الثبات . تقيمون الصلاة لوقتها وتؤتون الزكاة بحقها . عليكم بذلك العهد والميثاق ولكم بذلك الصدق والوفاء . شهد الله ومن حضر من المسلمين ^١ .

ونقول استطراداً ان كتاباتي الطلياني انكر اسلام الاكيدر لأن هناك رواية أخرى ذكرت خبر قتال خالد بن الوليد لأهل دومة والاكيدر وقتله حينما سافر من العراق إلى الشام في خلافة ابي بكر الصديق . واقد ذكر هذا الخبر البلاذري ولكنه ذكر معه انه نقض العهد وارتمى ومنع الصدقة وان ابا بكر امر خالداً بقتاله وقتل قومه حيث يظهر من هذا ان لا تناقض بين الخبرين ، وننبه الى ان البلاذري ذكر الخبر الاول ايضاً ^٢ .

وقدم على النبي وهو في تبوك يوحنا بن ربيعة ملك الأيلة وتعهد بإداء الجزية له واخذ منه كتاب عهد وامان . وجاءه الى لقاء النبي ايضاً يهود بني جنبه وبني عاديا وبني العريض ومدن اذرح والجربا ومقنا فوجدوه قد عاد الى المدينة فلهقوا به اليها واعلنوا خضوعهم له وتعهدوا بإداء الجزية واخذوا منه كتب عهد وامان .

وهذا نص كتاب رسول الله ليوحنا بن ربيعة :

(بسم الله الرحمن الرحيم : هذا امانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن ربيعة واهل

(١) ج ٢ ص ٤٤ قال ابن سعد وهو يورد هذا النص ان محمد بن عمر الاسلمي اخبره ان شيئا من اهل نومة حدثه ان رسول الله كتب لاكيدر هذا الكتاب وجاءه بالكتاب فقرأه واخذ منه نسخة

أيلة لسفنهم وسيارتهم في البر والبحر . لهم ذمة الله وذمة محمد رسول الله ومن كان معهم من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر . ومن أحدث حدثاً فإنه لا يحول ماله دون نفسه وأنه طيبة لمن أخذه من الناس وأنه لا يجل أن ينعوا ماء يردونه ولا طريقاً يريدونه من بر وبحر هذا كتاب جسيم بن الصلت وشرجيل بن حسنة بأذن رسول الله (١) .

وقد كانت الجزية التي وضعها على أهل أيلة ثلاثمائة دينار كل سنة ٢ .

وهذا نص كتاب رسول الله لأهل أذرح :

(هذا كتاب من محمد لأهل أذرح أنهم آمنون بأمان الله ومحمد وإن عليهم مائة دينار في كل رجب وافية طيبة . والله كفيل عليهم بالنصح والاحسان للمسلمين ومن لجأ إليهم من المسلمين من الخافة والتغريب إذا خشوا على المسلمين . وهم آمنون حتى يحدث إليهم محمد قبل خروجه (٣) .

وهذا نص كتابه لأهل مقنا (أنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد وإن عليهم ربع غزوهم وربع غارهم) ٤

وقدمت على النبي وهو في تبوك وفود عديدة من قبائل مشارف الشام من بلي وعذرة وهراء وجذام وكلب وبني رقاش فلم تجده فلحقت به إلى المدينة وأعلنت إسلامها وولاءها .

وبعد قليل من عودة النبي عليه السلام من تبوك أخذت الوفود تتدفق عليه من كل ناحية من أنحاء جزيرة العرب وتدخل في دين الله وتعاهد رسوله على ما شرعناه قبل . وليس شك في أن هذا كان نتيجة لفتح مكة والتغلب على هوازن ثم حملة تبوك العظمى حيث صارت حركات النبي وانتصاراته على كل لسان في كل مكان .

وهكذا يصح أن يقال أنه كان لهذه الحملة نتائج عظيمة المدى حيث تم بها الدعوة الإسلامية

(١) ابن سعد ج ٢ ص ٥٥

(٢) ص ٥٦

(٣) و (٤) ص ٥٦ وفي البلاذري نص أطول لأهل مقنا ذكر في سياحه أن بعض أهل مصر أخبره أنه رأى كتابهم بيته في جدار دارس الخط فسنة وأمل عليه نسخته انظر فتوح البلدان ص ٦٧

الاحاطة بجميع جزيرة العرب الى نخوم الشام ودخول كل ذلك تحت راية الاسلام وسليمان النبي وحكمه وارهاف سكان مشاوف الشام الذين تكررت انباء تجميعهم وتضامهم مع الروم وحوادث اعتداجهم ، وكانت الى ذلك تمهيداً للخطوات التاريخية الخالدة التي خطاها خلفاء النبي وتم فيها ما تم من فتح باهر وسليمان عزيز واعلام منشورة في ربوع الأرض المختلفة .

ولقد نزل الشطر الاكبر من سورة التوبة في صدد غزوة تبوك . منه ما نزل قبل السفر ومنه ما نزل في اثناؤه ومنه ما نزل بعده . وفي كل منه صور عن هذه الغزوة اوضحت الروايات معالمها .

وتبدأ الآيات التي نزلت في صدها بالآية (٢٩) التي تأمر المسلمين بقتال الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ، حيث يبدو في ذلك براعة استهلال او تبرير بين يدي الحملة .

وقد سمت احدى الآيات الغزوة بساعة العسرة . واحتوت بعض الآيات اشارة إلى انها كانت في موسم الصيف . وذكرت الروايات ان السنة كانت عسيرة على الناس وجدباء^١ وعرفت في الاصطلاح التاريخي الاسلامي يوم العسرة^٢ حيث يدل هذا على ان النبي عليه السلام لم ير من الحكمة تأخيرها او ان الظروف كانت تقضي بالاسراع . وقد طلب النبي من المسلمين ان يتبرعوا بما يستطيعون من مال وموؤن وجهاز ودواب لأن كثيراً من الراغبين في الجهاد فقراء لا يجدون ما ينفقون .

وقد استجاب المخلصون وتبرع كل منهم بما استطاع^٣ ومنهم من تبرع بمبالغ تعد طائلة في ذلك اليوم من جملتهم عثمان بن عفان رضي الله عنه الذي أنفق الف دينار فقال النبي اللهم ارض عن عثمان فاني راض عنه^٤ .

وتناقل المنافقون في الاستجابة الى النفرة للجهاد لطول المسافة والحر وسارع اولو الطول منهم الى استئذان النبي بالتخلف واخذوا يشيطون الهمهم ويقولون لا تنفروا في الحر^٥ .

(١) انظر آيات التوبة ٣٨-٤٢ (٢) ابن هشام ص ١٦٩ ج

(٣) انظر آية التوبة ٧٩ وابن هشام ج ٤ ص ١٧٢

(٤) نفس المصدر والصيغة (٥) انظر آية التوبة ٨١

ومع ان فريقاً منهم اشتركوا في الرحلة فانهم لم يتورعوا من الكيد للنبي والمسلمين والدس عليهم والسخرية بهم في اثناها^١ . وقد حملت الآيات من اجل ذلك عليهم حملات قارعة فضحت نياتهم وموافقهم النفاقية السابقة واللاحقة وقررت كفرهم وخلوهم في النار^٢ . وامرت احداها النبي بأن لا يسمح لهم بالاشتراك معه في اي غزوة اذا طلبوا وبأن لا يصلي على احد منهم مات ابدأ وقررت ان الله لن يغفر لهم مهما استغفروا واستغفر لهم الرسول .

وقد اعتذر فريق من الاعراب من اولي الطول كذلك بأعذار كاذبة^٣ . غير ان كثيراً منهم اشتركوا في الرحلة . ووصلت الرغبة في الجهاد في بعضهم الى انهم حيناً اعتذرو للنبي لبعض فقرائهم بأن ليس عنده ما يحملهم عليه تولوا واعينهم تقيض من الدعم ألا يجدوا ما ينفقون مما فيه صورة جهادية واماينة رائعة^٤ .

ولم يتخلف من المخلصين القادرين بدون عذر وإذن إلا ثلاثة اشارت اليهم هذه الآية التي انطوت كذلك على صورة جهادية واماينة رائعة

(وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ١١٨)

وقد روي انهم سمعوا شديد التقريع واللوم من اخوانهم العائدين وقوطعوا حتى من قبل نساءهم واقاربهم الا الذين فضاقت بهم الأرض حتى انهم ربطوا انفسهم بسواري المسجد خمسين يوماً يبكون ويتضرعون إلى الله ولم يكن يفك رباطهم إلا للصلاة والطعام والحاجة الى أن اوحى الله بالآية^٥ .

ولقد حاول كيتاني وغيره من المستشرقين ان يهينوا من شأن حملة تبوك ونتائجها وان يشكروا في العدد الكبير الذي حشد النبي لها . ولقد وصفت بعض

(١) انظر آيات التوبة ٦٤-٦٥ وابن هشام ج ٤ ص ١٧٧-١٧٨ و ١٨٠

(٢) انظر آيات التوبة ٤٤-٤٥ و ٧٠ و ٧٣ و ٨٩

(٣) آيات التوبة ٩٠-٩٨

(٤) آيات التوبة ٩٢ (٥) ظنوا هنا بمعنى يقنوا

(٦) انظر ابن هشام ج ٤ ص ١٨٦-١٩٢

الروايات^١ ان عسكر المنافقين لم يكن اقل العسكرين وانهم انسحبوا في اللحظة الاخيرة فتمسكوا بهذه الرواية ليثبتوا المبالغة في العدد الذي روي انه اشترك في الحملة بعد انسحاب المنافقين .

ولقد ورد في سورة التوبة آيات شديدة ضد المتخلفين والمتذنبين عن حملة تبوك من المنافقين والاعراب^٢ ففسروا هذا بكثرة هؤلاء لتأييد رأيهم .

ورداً على ذلك نقول ان المنافقين قد وصلوا من الضعف والنفلة في ظروف حملة تبوك الى درجة وصفهم آيات في سورة التوبة بهذا الوصف

(يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ عَنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ . لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ٥٦-٥٧)

وفي آيات سورة التوبة اشارات الى ما كان من اعتذارهم واستذناهم وتلقفهم للنبي والمسلمين في ظروف هذه الحملة وقبل سفرها وبعده^٣ . فليس من المنطق ان يكون هذا لو كان عددهم يقارب عدد المسلمين وكان عسكرهم ليس بأقل العسكرين . ولقد ذكرت الروايات : ان المتخلفين من المنافقين كانوا ثنائين شخصاً وهذا هو المعقول بالنسبة لما وصلوا اليه . وتفيد آيات التوبة^٥ ان الذين استأذنوا النبي بالتخلف او تخلفوا من المنافقين هم الاغنياء اولو الطول وهذا مؤيد لرواية الثنائين شخصاً لأن الاغنياء هم قلة في كل مجتمع . والى هذا فان بعض الآيات والروايات معاً تفيد ان من المنافقين من اشترك في الحملة ايضاً^٦ . واما غيرهم من في المدينة فالذين تخلفوا فيها من المخلصين قليلون وقد تخلفوا باعذارهم ومنهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه . ولم يتخلف بدون عذر منهم إلا ثلاثة اشخاص كما هو ثابت بالنص القرآني الذي اورده قبل حيث يسوغ القول ان معظم القادرين على السفر والقتال من اهل المدينة قد اشتركوا في

(١) روى الرواية ابن سعد ج ٣ ص ٢١٩ وابن هشام ايضاً ج ٤ ص ١٧٣ وعبارة ابن هشام تفيد عدم التصديق بهذا الزعم .

(٢) اشير الى الآيات قبل قليل (٣) آيات التوبة ٤٢ و ٤٣ و ٨٩ و ٩١

(٤) ابن هشام ج ٤ ص ١٨٩ (٥) الآيات ٨٦ و ٩٤ (٦) اشارة الى مصدر ذلك قبل قليل

الجملة . وقد كان كثر توافد المسلمين بعد فتح مكة اليها حتى تضاعف عدد سكانها . ولم يكن الاعراب المتخلفون كثرة كبيرة على الأرجح بدليل ان آيات التوبة قد وصفت المعتذرين للنبي منهم بأولي الطول . وكان عامتهم يتسابقون الى الاشتراك في الجملة والذين لا يجدون ما ينفقون ولا يجد النبي ما يساعدهم على الاشتراك فيها من وسائل يجزونن اشد الحزن على ما جاء في القرآن ومريانه . وفي سورة التوبة آية قد تكون نزلت بعد العودة من تبوك وفيها تأييد لشدة رغبة المسلمين في الجهاد وتسابقهم إليه حيث احتوت تخفيفاً للعبء وتوزيعاً للعمل والمناوبة في الجهاد ١ .

ففي كل هذا رد حاسم على المستشرقين وكشف عن اغراضهم فيما يعلقون ودليل على ان العدد الذي ذكرته الروايات ليس مبالغاً فيه . وكل ما يمكن أن يكون انه كان تقديرية وليس احصائية .

جيش اسامة

هذا ويظهر ان النبي عليه السلام لم ير أن حملة تبوك قد اجزت عن ثأر مؤتة واغراض حملة زيد بن حارثة لأنه هيا بعد عودته من تبوك بمدة ما حملة جديدة لثذهب الى البلقاء ثانية فتأثر للحملة السابقة وتقوم بأغراضها . وجعل قيادتها الى اسامة بن زيد وامره ان يطاء بجنيه البلقاء او ارض فلسطين على اختلاف الروايات ٢ . وضم الى هذه الحملة عدداً من كبار اصحابه . وعسكرت الحملة خارج المدينة لانعام جهازاها . ومرض النبي ﷺ في اثناء ذلك المرض الذي توفي فيه فلم ترحل في حياته وسيروها ابو بكر رضي الله عنه خليفة رسول الله عقب توليه الخلافة على ما سوف يأتي شرحه بعد .

وفي هذا تأكيد لما قلناه من عادة رسول الله في ملاحقة ثأر المسلمين والانتقام من المعتدين عليهم ثم من تطاعمهم الى ما وراء جزيرة العرب لنشر رسالة ربه في اقطار الارض الاخرى .

حج ابي بكر بالناس في العام التاسع

ونزول الشطر الاول من سورة التوبة

وما فيه من صور



بعد عودة النبي الى تبوك عين ابا بكر اميراً على الحج ليقم للناس حجهم فخرج معه جمع كبير من المسلمين . وحج بالناس حجاً رسمياً . وكان فريق من المشركين يؤذون في الوقت نفسه مناسك الحج حسب تقاليد الجاهلية^١ .

ولقد ذكرت الروايات ان الشطر الاول من سورة التوبة الذي يأمر الله فيه النبي بان يؤذن في الناس يوم الحج الاكبر بأن الله ورسوله بريثان من المشركين وبانهم مهملون لنهاية الاشهر الحرم وبان يقاتلهم بعدها بدون هوادة حتى يتوبوا الى الله ويقبوا الصلاة ويؤنوا الزكاة . ومن كان بينهم وبين المسلمين عهد موقت فهو الى تمام مدته اذا لم ينقضوه ويظاهروا اعداء المسلمين عليهم . ومن عاهدوهم عند المسجد الحرام فعليهم ان يستقيمواهم ما استقاموا على عهدهم قد نزل بعد سفر ابي بكر فقبل للنبي ابعث بها الى ابي بكر فقال لا يؤدي عني إلا رجل من اهل بيتي ثم دعا علياً بن أبي طالب فقال له أخرج بهذه الآيات فأذن في الناس يوم النحر اذا اجتمعوا بئني بأنه لا يدخل الجنة كافر ولا يهيج بعد العام عريان ومن كان له عند رسول الله عهد فهو له الى موته . فخرج ، ولما رآه أبو بكر قادماً ولم يصل بعد الى مكة سأله أمير أم مأمور قال مأمور . فلما كان يوم النحر قام علي فأذن بالناس بما امره به رسول الله واجل الناس اربعة اشهر ليجمع كل الى مأمنه ثم لا عهد لمشرك ولا ذمة .

ومع هذه الرواية التي رواها ابن هشام وابن سعد معا فان الاخير روى حديثاً عن ابي هريرة جاء فيه ان أبا بكر بعث بالذات في الحجة التي امره رسول الله عليها في رهط من المسلمين ليؤذنوا بالناس يوم النحر ألا يهيج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان .

(١) انظر ابن سعد ج ٣ ص ٢٢١ - ٢٢٢ وابن هشام ج ٤ ص ٢٠١ ويدها

حيث تشير هذه الرواية الشبهة في الرواية الأولى أو في جملة (لا يبلغني إلا رجل من أهل بيتي) وتحمل على الظن أنها من مصنوعات الشيعة . فالتبني أرسل رسلا عديدين إلى الملوك والأمراء والزعماء والقبائل ليلغوا عنه رسالة ربه . وليس في آيات سورة التوبة ما يخص النبي شخصياً أو أسروياً . وحاشا للنبي ثم حاشاه ان يكون اعتبر النبوة اسروية . وكل ما نراه محتملا ان الآيات نزلت بعد سفر أبي بكر فأرسلها النبي مع علي ليلغوها حتى ينادي بها في الناس يوم الحج الأكبر وهذا ما يتسق مع حديث أبي هريرة .

على ان في الرواية نقطة عجيبة . فالشطر الاول من سورة براءة ليس فيه أمر بمنع المشركين من الحج وطوافهم في حالة الغري . وليس فيه إلا الأمر بإعلان البراءة إلى الذين عاهدتهم المسلمون من المشركين وإلى المشركين عامة وأمهاتهم الأشهر الحرم وقتالهم بعدها إلى ان يتوبوا مع الوفاء لمن بينهم وبين المسلمين عهد اذا وفوا واستقاموا عليه .

وهناك في سورة براءة آية^١ تعلن خطر دخول المشركين المسجد الحرام غير انها متأخرة وجاء قبلها آيات كثيرة فيها شؤون متنوعة أخرى إلا إذا فرضنا انها نزلت والآيات التي قبلها إلى أول السورة دفعة واحدة . وهو فرض ليس له ما يبرره في مضمون الآيات في رأينا . وفي الشطر الأول من سورة براءة أو التوبة نقاط يحسن تسجيلها لأن فيها صورة لما صار عليه الأمر في اواخر عهد النبي عليه السلام .

فأمر الله بإذنان الناس يوم الحج الأكبر بأنه ورسوله بريئان من المشركين قد يعني ان السلطان الاسلامي تحت راية النبي عليه السلام قد استتب في جميع أرجاء الجزيرة واث المشركين غدوا قلة ضئيلة لا يقام لها وزن ولا يخشى لها جانب . وإحدى الآيات تقول : (وان أحداً من المشركين استجارك فأجره حتى يسبح كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون ٦) حيث يفيد النص بأن المشركين الذين ليس بينهم وبين المسلمين عهد لم يعودوا يستطيعون السير إلى لقاء النبي إلا بجوارده وذمته بما فيه تأكيد لما نقول . وقد روي ان المشركين لما صاروا يعبدون إلى ذلك بعد اذاعة البراءة يوم الحج الأكبر .

وفي الآية (٢٨) من السورة تقرير رباني بأن المشركين نجس فلا ينبغي لهم أن يقربوا المسجد الحرام بعد هذا العام (أي العام التاسع) حيث انطوى فيها تدعيم آخر لما قلناه من

امتناب السلطان الاسلامي وهوان شأن المشركين .

وقد يجاز لناقد ان يقول ان في هذا نقضاً لحربة المسلمين التي قرنها آيات القرآن لأن فيها منعاً للمشركين من ممارسة تقاليد حجهم التي اعتادوها ، وان فيها في الوقت نفسه نقضاً لحزمة الأشهر الحرم التي تمنع الناس الأمن وحرية الحل والترحال . ولنا نرى محلهذا النقد بعد أن صار الآيتان بافله وحده وعبادته وحده هو الدين الغالب وبعد أن طهرت الكعبة من الأوثان وبجرت تقاليد الحج من شوائب الشرك ، حيث يكون ذلك بمثابة لاخلال بنظام عام ديني واجتماعي موطن .

وفي الشطر الاول من السورة آيتان ^١ تدلان على انه كان بين المسلمين وبين فريق ممن احتفظ بشركه من العرب عهد منها ما هو موقوف ومنها ما ليس كذلك حيث احتوت إحدى الآيتين أمراً بانعام مدة ما هو موقوف منها لمن أوفوا بها ولم ينقصوا منها شيئاً ولم يظاهروا عدواً وحيث احتوت الثانية أمراً بالاستقامة على العهد التي بينهم وبين المعاهدين عند المسجد الحرام ما استقاموا عليها دون ذكر مدة ما . والمتبادر ان هؤلاء بعض قبائل كانت تنزل في منطقة مكة ؛ وان اولئك كانوا في منطقة أخرى .

والآيتان الأولى والثانية من السورة احتوتا اعلاناً بالبراءة الى الذين عاهدهم المسلمون من المشركين واهمالاً لهم اربعة اشهر يسبحون فيها في الأرض والآية الخامسة تأمر المسلمين بقتال المشركين بعد انسلاخ الأشهر الحرم دون ما هوادة الى ان يتوبوا ويقبضوا الصلاة ويؤتوا الزكاة .

وقد توهم الآيات انها تضمنت أمراً بنقض العهد مع المشركين وقتالهم حتى يسلموا . وفي ذلك نقض للمبدأ القرآني الذي يقول لا إكراه في الدين . غير ان الآيتين الرابعة والسابعة اللتين تستثنان المعاهدين وتأمران بالوفاء لهم ما داموا أوفياء لعهدهم تزيلان ذلك الوهم وتسوغان القول ان اعلان البراءة انما كان للمعاهدين الذين بدر منهم نقض بشكل ما او في موقف ما . والمرجح ان هؤلاء كانوا أعداء فعاهدهم النبي فلم يكونوا أمناء لعهدهم ووقفوا مراقب فيها غدر أو خيانة أو مظاهرة للعداء . فليس من الشذوذ في شيء ان يؤمر المسلمون بقتالهم الى ان يستسلموا وليس في ذلك معنى الاكراه على الاسلام بالقوة قصداً أو

هدفاً أو مبدءاً كما هو واضح . ولقد وصف هؤلاء في الآيات الثامنة والتاسعة والعاشره بوصف يدل على ما كانوا يبيتونه للمسلمين من غدر وعدوان وعلى انهم لا يرقبون فيهم ان سئحت لهم فرصة وظهروا عليهم إلا ولا ذممة . وفي هذا ما فيه من المبررات الكافية

ويظهر انه كان ولا يزال لبعض المسلمين أقارب مشركون فاقتضت حكمة الله ان توطد الوحدة الاسلامية بقوة أشد نجاة فيما جاء من آيات سورة التوبة الأولى هاتان الآيتان الراجعتان اللتان احتوتا تلقيناً جليلاً مستمر المدى

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ آلِهِ وَرُسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٢٣-٢٤)

والآية (٣٧) من السورة تلغي النسيء في الأشهر الحرم . ولقد شرحنا هذا التقليد في الجزء السابق ورجعنا ان العرب كانوا يعمدون اليه لباقي موسم الحج دائماً في الحريف حتى يتيسر للناس السفر بدون ارهاق . وقد بورت الآية الالغاء لأن في النسيء تغييراً وتبديلاً في الاشهر الحرم المعينة بالاسماء ، فقد كانوا يعلنون مثلاً ان شوالا اول الاشهر الحرم في العام القابل مع انه ليس منها في الاصل فيكون يوم الحج الاكبر اي يوم الوقوف في عرفة في التاسع من ذي القعدة بدلاً من ذي الحجة ويخرج الحرم من الاشهر الحرم . وقد ذكرت بعض الروايات ^١ ان الأمر كان كذلك حينما حج أبو بكر بالناس بأمر النبي في السنة التاسعة كما ذكرت ^٢ ان الناس كانوا يطلبون التقديم والتأخير في الاشهر الحرم لمتابعة حروب لهم توقفت بسبب الاشهر الحرم ، حيث يفيد هذا ان النسيء قد أسيء استعماله ويسوغ القول انه من اسباب الغائبة المباشرة فضلاعن ما ينطوي في الالغاء من حكمة اخرى وهي سد الباب امام الجرأة على انتقاص الحرمات والتلاعب بها والاحتيال عليها .

حجة الوداع

وفي السنة العاشرة حج النبي بالمسلمين الحجة التي عرفت بحجة الوداع لأنه توفي بعدها بقليل . وكانت حجة حافلة احتشد فيها المسلمون من كل صوب . وعلم الناس فيها مناسك الحج ووصاهم بوصايا متنوعة في مواقف متعددة . وخطب فيهم خطبة عامة رائعة .

وبما اثر من ذلك^١ انه هتف بالناس لأن يسمعوا منه فانه قد لا يلقيهم في عامهم القابل ثم نوه بما اتم الله على لسانه ويده ورسالة الخالدة التي كان القرآن في الدرجة الاولى وسنته القولية والفعلية في الدرجة الثانية الضابط لها والمبين لحدودها ومداه واول ان انه تارك في المسلمين ما ان اعتصموا به فلن يضلوا أبداً كتاب الله وسنة نبيه^٢ . واحتوت الخطبة فيما احتوته

(١) انظر خطب وافوال وتعاليم ومواقف النبي في حجة الوداع في ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٥-٢٧٦ وابن سعد ج ٣ ص ٢٢٥-٢٤٠ والعقد الفريد ج ٢ ص ٣٥٧-٣٥٨

(٢) جملة (وسنة نبيه) في رواية ابن هشام . والحديث لم يرد في ابن سعد . وورد في رواية العقد الفريد جملة (واهل بيتي) على (وسنة نبيه) ورواية العقد الفريد غريبة غشى بل ترجح ان تكون من غرائب مرويات الشيعة او مصنوعاتهم . ورواية ابن هشام هي المتبعة دونها مع نصوص القرآن ولا صيا آية سورة النساء هذه (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله والرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا ٥٩)

والقرآن يمثل الله عز وجل وسنة الرسول تمثل الرسول بعده . والموقف موقف امير المؤمنين على مدى الاجيال بالتمسك بما لا يضلون من بعده إذا تمسكوا به . والي لا يمكن ان يفوته انه قد يكون من اهل بيته في جيل من الاجيال منحرف او شاذ ، ولا يمكن ان يظن ان الثبوت اسرورية وانما هي فضل الله الذي يعلم حيث يحل رسالته .

ثم هناك حديث رواه مسلم والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم (جاء في حجة الوداع) اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي احدهما اعظم من الآخر كتاب الله جل مدود من السماء الى الارض وعترتي اهل بيتي ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيها (الناج ج ٣ ص ٣٠٩) وقد روى البيهقي (ج ٢ ص ٩٣) هذا بصيغة مباينة حيث ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم عاد من مكة بعد حجة الوداع وقف عند غدير خم وامسك بيد علي ثم قال للناس الت اولي المؤمنين من انفسهم قالوا بلى فقال من كنت مولاه فعلي مولاه . اللهم وال من والاه . وعاد من عاداه . ثم قال ايها الناس اني فرطكم واتم واردون على الحوض واني سائلكم عن التخليين فانظروا كيف تخلفوني فيها قالوا وما التخليان يا رسول الله قال التل الاكبر كتاب الله سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فاستمسكوا به ولا تفلتوا ولا تبدلوا وعترتي اهل بيتي . وعلى غرابة هذا وتحفظنا ازاءه بناء على ما قلناه آتفا فان مناسبة صدوره ومقاصده غير المناسبة والمقاصد في خطبة الوداع . وهذا مع اجلائنا للفترة النبوية التي شرفها الله باتساعها لرسوله الاعظم .

ما يصح أن يسمى إعلاناً لندسية حقوق الناس وتساويهم وحرياتهم ودمائهم وأموالهم وأعراضهم
 فكلمهم من آدم وآدم من تراب . وإن أكرمهم عند الله أتقاهم . ولا فضل لعربي على أعجمي
 إلا بالتقوى ووصى بالنساء خيراً وقال إن لهن على الرجال حقاً وفسر ما يعني بحق الرجال
 وهو الأمانة والصيانة والطاعة الزوجية . ونهى عن الغلو في الدين . ووصى بالأرقاء .
 وأكد حرمة الأشهر الحرم باعيانها ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد
 منفرد هو رجب . وأكد حرمة البلد الحرام . ووصى بطاعة الأمير إذا ما قام بكتاب الله
 ولو كان عبداً حبشياً محمداً . وأعلن سقوط الربا . فليس للعربي إلا رأس ماله وطبق ذلك
 على امرته فأعلن سقوط ربا عنه العباس . وأعلن سقوط كل دم ودعوى جاهلية وطبق ذلك
 على امرته فأعلن سقوط دم عامر بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب . وأعلن سقوط مآثر
 الجاهلية غير سدانة البيت وسقاية الحاج ثم هتف اللهم هل بلغت . ألا لا ترجعن بعدي خلافاً
 يضرب بعضكم رقاب بعض . وليبلغ الشاهد منكم الغائب فعلن بعض من يبلغه أوعى له من
 بعض من سمعه . ألا هل بلغت . فأجابته الناس اللهم نعم فهتف اللهم فاشهد .

مرض النبي عليه السلام ووفاته

وظهور مسيامة وطلحة والاسود الغصي

قيل وفاته



وقد مرض النبي عليه السلام بعد عودته من الحج بقليل الممرض الذي توفي فيه ^١.

وطارت أخبار مرضه فكان نتيجة لذلك أن وثب كل من الأسود الغصي في اليمن وطلحة الأسدي في نجد ومسيامة الحنفي في اليمامة فادعوا النبرة وأخذوا يدعون قومهم إلى نصرتهم وتأييدهم فلقوا بعض الاستجابة بتأثير النبرة القبلية . وأخذوا يتحركون في سبيل بسط سلطانهم وإسقاط سلطان النبي عن بلادهم . وكان أنشطهم الغصي الذي جمع الجموع وأخذ يتصاول مع عمال النبي ومن فاصروهم من المؤمنين واستطاع أن يبسط سلطانته على مساحة واسعة من اليمن . ولم يمنع المرض رسول الله من الاهتمام بالامر فأرسل رسلاً وكتبه إلى زعماء المؤمنين المخلصين في اليمن ونجد واليمامة . واستطاع هؤلاء ومن انضم إليهم من عامة المؤمنين المخلصين أن يجتالوا على الأسود وبغتلوه وجاء خبر ذلك إلى النبي وهو مريض . وظلت حركة مسيامة وطلحة نتيجة لذلك ضيقة في حياة النبي ثم تفاقمت بعده على ما سوف يأتي شرحه ^٢.

ولقد استبطن النبي سير جيش أسامة نحو غابته وبلغه أن الناس قالوا أمر غلاماً حدثاً على جلة المهاجرين والأنصار فخرج النبي من بيت أم المؤمنين عائشة حيث قضى فيه أيام مرضه عاصباً رأسه حتى جلس على المنبر فقال أما الناس اتقذوا بعث أسامة . فلعمري لئن قلتم في أمارة لقد قلتم في أمارة أبيه من قبله . وأنه خلقي بالامارة . وإن أباه كان خليقاً لها ^٣ . فتحرك جيش أسامة وضرب عسكره خارج المدينة وثقل المرض على النبي فلم يرتحل .

ولم يمض إلا قليل حتى توفاه الله ليلة الاثنين لاثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الأول من السنة الحادية عشرة . وتعت بذلك على هجرته عشر سنين وعشرة أشهر وثلاث وستون سنة على

(١) انظر خبر مرض النبي ووفاته في ابن هشام ج ٤ ص ٣١٩-٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣-٣٤٣ والطبري ج ٢

ص ٤٢٨-٤٤٤

(٢) انظر الطبري ج ٢ ص ٤٠٠ و ٤٣٢ و ٤٦٣-٤٧٣

(٣) ابن هشام ج ٤ ص ٣٢٨

أشهر الروايات^١ بعد أن أقر الله عينه بانتشار الاسلام وتوطد سلطانه في مختلف ربوع جزيرة العرب وتردد جدها قوياً فيها وراوها تاركا خلفائه وقومه وأتباعه اقام عمله العظم وحمل مشعل هدايته الواج الى مختلف أقطار الأرض وتحقيق وعده الله لهم بالتمكين والاستخلاف في الأرض وظهور الاسلام على الدين كله .

ولقد ذهل المسلمون لوفاة النبي ومنهم من لم يصدقها وقد روي عن عمر بن الخطاب قوله في ذهول (ان رجلاً من المنافقين يزعمون ان رسول الله قد توفي . وانه والله ما مات ولكنه ذهب الى ربه كما ذهب موسى عن قومه . والله ليرجعن كما رجع موسى فليقطعن ايدي رجال وأرجلهم زعموا انه مات) وجاء أبو بكر فقصد الى بيت عائشة فدخله فالتقى النبي مسجى في ناحية من البيت عليه برد حبرة فأقبل حتى كشف عن وجهه ثم أقبل عليه يقبله ويقول (ما أطيبك حياً وما أطيبك ميتاً) ثم خرج وعمر تأثر النفس يهدد ويتوعد فقال له علي رسلك ثم حمد الله وأثنى عليه وقال (أيها الناس : من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات . ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت . ثم تلا قول الله : وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين . ١٤٤ سورة آل عمران^٢ . فتاب الناس الى رشدهم وصاروا الى يقين من موت رسولهم العظم .

وما رواه هيكل في كتابه حياة محمد^٣ ان النبي عليه السلام طلب حين اشتد عليه المرض أن يأتيه بدواة وصحيفة ليكتب لهم كتاباً لا يضلون بعده أبداً فحال عمر دون ذلك وقال ان رسول الله قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن وهو حسبننا . ولم نر هذا في ابن هشام . وقد روى الطبري شيئاً من ذلك حيث روى^٤ ان النبي طلب ان يكتب لهم كتاباً لا يضلون بعده أبداً فتنازعوا وقال بعضهم ان رسول الله يهجر (أي يهذي من الوجع) ثم عادوا يستهيمونه فقال دعوني فما انا فيه خير مما تدعونني اليه . ويزعم الشيعة ان النبي اراد ان يعهد فيها يكتبه بالخلافة من بعده لعلي . ويحقدون على عمر وغيره من المسلمين بسبب ذلك . ونحن نشك في الرواية أصلاً ونرجح انها من مصنوعات الشيعة .

وما روي ان العباس قال لعلي اني عرفت الموت في وجه النبي فانطلق بنا اليه فان كان

(١) الطبري ج ٢ ص ٤٥٤-٤٥٥ والمصمودي ج ٢ ص ١٧٦

(٢) طيبة ثابته ص ٨٥ (٣) ج ٢ ص ٤٣٦

(٤) ابن هشام ج ٤ ص ٣٣٢-٣٣٣

هذا الأمر فبنا عرفناه وان كان في غيرنا امرنا فوصى بنا الناس فقال له علي اني والله لا افعل والله لئن منعنا لا يؤتينا احد بعده ^١ .

وماروي ان النبي اثناء مرضه قال (مروا ابا بكر فليصل بالناس) فقالت عائشة ياني الله ان ابا بكر رجل رقيق ضعيف الصوت كثير البكاء اذا قرأ القرآن فقال ثانياً (مروه فليصل بالناس) فعادت عائشة الى كلامها فقال (انكن جواحب يوسف فمروه فليصل بالناس ^٢) وماروي ان بلالا دعا النبي للصلاة في مبادئ مرضه (فقال مروا من يصلي بالناس) فوجدوا عمر فصلى بالناس . فلما سمع النبي صوته قال (فابن ابو بكر . يا بني الله ذلك والمسلمون . يا بني الله ذلك والمسلمون) ^٣ واهل السنة يستندون الى ذلك فيما يستندون اليه ليدلوا على ان رسول الله قد اود به ان يكون خليفة له في المسلمين من بعده .

وماروي ان النبي خرج يوماً عاصباً رأسه فجلس على المنبر بعد الصلاة فقال ان عبدأمن عباد الله خير من الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده . فأدرك ابو بكر ان النبي ينمي نفسه فبكى وقال بلى نقدبك بانفسنا وابنائنا فقال علي رسلك يا ابا بكر . انظروا هذه الأبواب الشوارع الالفاظة في المسجد فسدوها الا ما كان من بيت ابي بكر فاني لا أعلم احداً كان افضل عندي في الصلابة يدأ منه ولو كنت متخذاً من العباد خليلاً لاتخذت ابا بكر ولكن صلبة واخاء ايمان حتى يجمع الله بيننا عنده فان امن الناس علي في صحنه وماله ابو بكر . ألا لا تبخ خوخة في المسجد الا خوخة ابي بكر . وقد روى البخاري ومسلم والترمذي اكثر هذه الرواية في مساندهم التي سجل فيها ما عد من صحاح احاديث رسول الله ولقد تواترت الروايات عن ما كان من صدق ايمان ابي بكر وصحبته وملازمته وتأييده وتصديقه للرسول في كل موقف وعن ما أنفقه من اموال في سبيل الله مما قد يكون فيه تفسير لما روي عن رسول الله ^٣ .

ولقد روى رواية الشيعة ان النبي انا وصى بسد الأبواب الا باب علي . وقد قرأ علماء الحديث ان الحديث موضوع . وان الشيعة قد وضعت للردي ما روي من طرق اوثق في شأن باب

(٢٥١) ابن هشام ج ٤ ص ٣٣٤-٣٣٥

(٣) انظر الطبري ج ٢ ص ٤٣٤-٤٣٥ والناج الجامع لاصول احاديث الرسول ج ٣ ص ٢٧٢ وابن هشام ج ٤ ص ٣٢٧ وانرا كتاب سيرة ابي بكر الصديق، لملي الطنطاوي

ابي بكر ١ .

ومما روي ان النبي شعر بشيء من التحسن فخرج من بيته والمسلمون في صلاتهم وراءه ابي بكر فكادوا يفتنون فرحا وتفرجوا فاشار عليهم بالثبات وأحس أبو بكر بالامر فاراد أن يتخلى عن مكانه فدفعه النبي في ظهره وقال له حمل بالناس ثم جلس الى جنبه فجلس قاعدا فلما فرغ أقبل على الناس رافعا صوته فقال (ايها الناس سمعت النار . واقبلت الفتنة كقطع الليل المظلم . واني والله ما تمسكون علي بشيء . اني والله لم احل الا ما احل القرآن ولم أحرم الا ما احرم القرآن ٢ .

ومما روي ان النبي خرج يوما عاصبا رأسه متكئا على ابن عمه الفضل حتى جلس على المنبر ثم امر بدعوة الناس فسارعوا اليه فقال بعد حمد الله : ألا ان الشيعاء ليست من حبيبي ولا من شأني . الا من كان جلالت له ظهراً فهذا ظهري فليستد منه . ومن كنت شئت له عرضاً فهذا عرضي فليستد منه . وان احبكم الي من اخذ مني حقاً ان كان له او حقني فليقت الله وانا طيب النفس ثم رجع في يوم ثان الى مقالته . فقال رجل يا رسول الله ان لي عندك ثلاثة دراهم قال اعطه يا فضل . ثم قال ايها الناس من كان عنده شيء فليؤده ولا يقل فضوح الدنيا ألا وان فضوح الدنيا ايسر من فضوح الآخرة . فقام رجل فقال يا رسول الله عندي ثلاثة دراهم غلبتها في سبيل الله قال ولم غلبتها قال كنت محتاجا اليها قال خذها منه يا فضل . ثم قال ايها الناس من خشي من نفسه شيئاً فليقيم ادع له . فقام رجل فقال يا رسول الله اني لكذاب اني لفاحش اني لنؤوم فقال اللهم ارزقه صدقاً وایماناً وأذهب عنه النوم اذا أراد . فقام رجل آخر فقال والله يا رسول الله اني لكذاب واني لمنافق وما شيء الا قد جنبته فقال رسول الله اللهم ارزقه صدقاً وایماناً وصير امره الى خير ٣ .

ومما روي ان النبي صلى بالناس في مبادئ مرضه ثم استغفر لأصحاب أحد ثم قال (يا معشر المهاجرين استوصوا بالانصار خيراً فان الناس يزيدون وان الانصار على هيبها

(١) انظر المستدرج من منهاج السنة ص ٣١١ وجمع الزوائد ج ٩ ص ١١٤

(٢) ابن هشام ج ٤ ص ٣٣١-٣٣٢

(٣) الطبري ج ٢ ص ٤٣٣-٤٣٤

لا تريد وانهم كانوا عتيبي التي أويت اليها فاحسنوا الى محسنهم وتجاوزوا عن سيئهم^١ .

وما روي عن النبي في اواخر حياته ما روته عائشة انه حينما اشتد به الوجع قال (قاتل الله فما اتخذوا قبور انبيائهم مساجد^٢) وما روته عائشة ايضا ان آخر ما عهد رسول الله ﷺ به ان قال (لا يترك بجزيرة العرب دينان)^٣ وفي هذين الحديثين روعة وحكمة بالقتان . وفي الثاني بخاصة تحصيل للبلاد التي جعلها الله مهبط وحيه ومنبت دينه الذي وعده باظهاره على الدين كله :

ولقد دفن رسول الله في بيت عائشة ام المؤمنين حيث توفي لأن ابا بكر قال سمعت رسول الله يقول (ما قبض نبي الا دفن حيث يقبض) فكان قبره الشريف وما يزال فيه^٤ . وتأخر دفنه يومين بسبب اضطراب الناس وانقسامهم في أمر من يخلفه في المسلمين على ما سوف نشرحه بعد^٥ . وحلى عليه الناس ارسالا . الرجال اولاً ثم النساء ثم الصبيان^٦ وتولى دفنه علي بن ابي طالب والفضل بن عباس وقثم بن عباس^٧ . وكفن في ثوبين صحراويين — نسبة الى صحاري احدى بلاد اليمن — وادرج في برد حبرة ادراجا^٨ .

بعض خصوصيات رسول الله ﷺ



بالاضافة الى ما ذكرناه من خصوصيات رسول الله واخلاقه ونشأته قبل البعثة ففي الآيات القرآنية اشارات اوضحت الروايات معالمها الى بعض خصوصياته نذكرها كما يلي :

(٤) ابن هشام ج ٤ ص ٣٢٨ وفي القند الفريد لابن عبد ربه وهو من الكتب القديمة رواية تذكر سببا لذلك حيث روي عن انعمان بن بشير الانصاري قال لما ثقل النبي في مرضه تكلم الناس في من يقوم بالامر بعده فقال قوم (ابوبكر) وقال قوم (ابي بن كعب) فأثبت ايا فذكرت له ما سمعت فقال عندي من هذا الامر من رسول الله شيء ما ابدا كره حتى يقبض الله ثم دخلت انا وهو على رسول الله بعد الصبح فأقبل على ابي فقال هذا ما قلت لك قال لمؤوس بنا فخرج ينظر برجليه حتى صار على المنبر فاومس بالانصار بما يقرب ما رواه ابن هشام ولقد استمر صاحب القند الفريد في سياقه فقال انه لما مات النبي وتطلع الانصار الى الامر قال ابي بن كعب انه لمهاجرين دون الانصار وان هذا ما سمع من رسول الله (انظر القند الفريد نشر المكتبة التجارية الكبرى على ١٣٥٣-١٩٣٥ ج ٣ ص ٦٣-٦٤)

(٢) ابن هشام ج ٤ ص ٣٤٥

(٣) نفس المصدر وروي هذا البلاذري ص ٧٣ والمطيري ج ٢ ص ٥٣٤-٥٣٥

(٤) وهو ٦٧ و ٨٥) ابن هشام ج ٤ ص ٣٤٢-٣٤٥

١ - ازواج النبي ﷺ

تزوج النبي بعد خديجة بنت خويلد الأسدية رضي الله عنها تسع زوجات دخل بهن فعلا وعقد على اثنتين آخرين ولكنه طلقها قبل الدخول . وتسرى بأمّتين هما مارية القبطية وريحانة القرظية .

وكانت أولى زوجاته بعد موت خديجة سودة بنت زمعة . وكانت زوجة أحد مهاجري الحبشة تنصر زوجها في الحبشة ومات فيها . وقد تزوجها قبيل الهجرة إلى المدينة . ثم عاتشة بنت أبي بكر التي تختلف الروايات في سنّها حينما تزوجها وفي وقت زواجها منه ، والأسهر انه خطبها في مكة وعمرها تسع سنين وبنى عليها بعد هجرته . وهي البكر الوحيد من زوجاته وأحبهن اليه واعلمهن واشهرهن وأكثرهن حديثاً عنه واقواهن شخصية . ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت زوجة خنيس بن حذافة أحد شهداء بدر . ثم أم سلمة زوجة أبي سلمة الأسدي بعد ان استشهد زوجها في وقعة احد . ثم جويرية بنت الحارث زعيم بني المصطلق وكانت متزوجة فوكت سبية في يد المسلمين فدفع النبي ثمنها واعتقها وتزوجها وآمن قومها نتيجة لذلك . ثم أم حبيبة رملة بنت أبي سفیان وكانت زوجة عبيد الله بن جحش أسلمت مع زوجها وهاجرت معه إلى الحبشة وتنصر ومات فيها فخطبها النبي وهي في الحبشة وعادت رأساً إلى المدينة حيث تزوجها . ثم زينب بنت جحش الأسدية ، وكانت زوجة زيد بن حارثة ابن النبي بالتبني فطلقها حارثة فتزوجها . ثم صفية بنت حيي بن اخطب اليهودية بعد أن أسلمت وكانت زوجة لأحد زعماء يهود خيبر . ثم ميمونة بنت الحارث من بني عامر بن صعصعة وكانت زوجة لأحد المسلمين واسمه ابو رهم فمات فعرضت نفسها على النبي فتزوجها وهي التي يقال انها التي ذكرها القرآن في إحدى آيات الاحزاب في جملة (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها ٥٠) .

أما الزوجتان اللتان طلقها قبل الدخول فهما اسماء بنت النعمان الكندية حيث وجد النبي بها بياضاً - اي برصاً - فردها إلى أهلها . وعمرة الكلابية حيث كانت حديثة عهد بالكفر فاستعادت من رسول الله فقال لها منيع عائذ الله وردها إلى أهلها . وبعض الروايات تخالف بين الاثنين فتذكر حالة الاولى للثانية والثانية للاولى ١ .

وقد اجتمعت تحت نكاح النبي تسع زوجات مدخول بهن قبل نزول آية سورة النساء

(١) انظر ابن هشام ج ٤ ص ٣٢١-٣٢٧ وروج الذهب للمسعودي ج ٢ ص ١٧٨ والطبري ج ٢ ص ١٠٥ و ١٧٤

الثالثة التي اعتبرت تحديداً لعدد الزوجات التي يصبح للمسلم ان يجمعهن تحت نكاحه في وقت واحد وهو اربع^١ ، وقد طلق من كان في نكاحه اكثر من اربع زوجات من المسلمين ما زاد عن هذا العدد . واذن الله للنبي في احدى آيات الأحزاب^٢ بصورة خاصة بأن يحتفظ بهن جميعاً وحرم عليه في آية اخرى^٣ الزواج من جديد ولو واحدة بدل اخرى وحرم على المسلمين في آية ثالثة ان ينكحوا ازواجه من بعده^٤ .

ولقد ابدأ بعض المستشرقين واعادوا في زيجات النبي وقالوا انه من نفسه قانوناً ينقض القانون الذي سنه لسائر الناس كما تناولوا عليه بسبب عدد النساء اللاتي تزوج بهن وجمعهن في عصمته^٥ .

ولقد رد كتاب المسلمين على هذا وذاك ردوداً متنوعة ووجيهة . منها ان النبي في تعدد زوجاته لم يكن شاذاً عن بيئته او عن الطبيعة البشرية . وان جل زيجاته ظروفاً غير دواعي الرغبة الجنسية اذ توخى في بعضها تكريم صاحبه ووزيره ابي بكر وعمر بابنتيه عائشة وحفصة ، وفي بعضها توثيق الرابطة بين الاسلام وبعض القبائل كزيجته بجريرة التي كان من نتائجها اسلام جميع قبيلتي بني المصطلق وفي بعضها تكريم الزوجات اللاتي استشهدن في الجهاد مثل ام حبيبة وام سلمة وحفصة وسودة . وان نصف زوجاته كن من المتقدمات في السن وامهات اولاد كبار من ثقل الرغبة الجنسية فيهن عادة . وجوه ومدى الردود صحيحان كل الصحة .

ونقول من سبيل المساجلة ان النبي لا يعقل ان يرى نفسه في حاجة الى تشريع خاص به مناقض للتشريع العام لو لم يكن هناك ظروف قاهرة . وكان بإمكانه ان يستغني عن المتقدمات في السن وذوات الأولاد وغير الجليات لو كانت دواعي المسألة هي الرغبة الجنسية فحسب فلا يضطر الى تشريع خاص لنفسه . ومع ذلك فان في سورة الاحزاب آية جاءت

(١) هذا هو نص الآية (وإن خفتم ألا تقسطوا في التامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة او ما ملكت أيمانكم ذلك ادنى ان لا تعولوا) وتوولوا هنا بمعنى يجوروا.

(٢) الآية ٥٠

(٣) الآية ٥٢

(٤) الآية ٥٣

(٥) انظر حياة محمد لهيكل طبعة ثالثة ص ٣٠٣-٣١٧ وتاريخ الاسلام السياسي حسن ابراهيم ج ١

ص ١٣٠ - ١٣٦

عقب آية إقرار النبي بالاحتفاظ بزواجه^١ تكاد توجي بأنها تتضمن تعليلًا للنبي بأن لا يتصل اتصالًا جنسيًا في وقت واحد إلا بأربع من زوجاته ونحوه بأن يبدل ويغير في هذا الاتصال فيرجى أي يؤجل مؤقتًا من يشاء ثم يعود إلى من ينبغي من عزل وأجل منهم لتقر أعين زوجاته جميعهن ولا يحزن ويرضين بما آتاهن كلهن . وقد يلهم نفس الآية أن نساء النبي خفن أن يكون مصير المتقدمات في السن وذوات الأولاد الطلاق ليقف النبي شأنه مع العدد الذي حدته آية سورة النساء فيفقدن بذلك كرامة الزوجية النبوية وكرامة أمومة المؤمنين التي كرمهن الله بها في آية سورة الأحزاب هذه (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ٦) ولا سيما أن الآية (٥٣) قد حرمت على المسلمين التزوج بهن من بعد النبي في حين ظل التزوج بالمطلقات الأخريات مباحا . ولقد حظرت الآية (٥٢) على النبي كما قلنا أن يتزوج بزوجة جديدة حتى ولو بطريق استبدال واحدة بأخرى . وقد يكون في هذا تأكيد لما تقدم . ولقد روى المفسرون^٢ في سياق تفسير آيات الأحزاب المذكورة أن النبي اشترط على أزواجه حين أسقفن من الطلاق وحزن أن تكون له الحرية في المعاشرة فوافقن على ذلك وأن النبي لم يعاشر إلا أربعاً من عائشة وحفصة وزينب وأم سلمة .

وفي هذا الشرح المتقنع المنصفين في قضية زيجات النبي التي يثيرها المستشرقون عددًا وتشمعًا فيما نعتقد .

ولقد استغل المستشرقون كذلك بعض الروايات عن جمال زينب بنت جحش ومشاهدة النبي لها في حالة اغراء وميل قلبه لها ، وانها لما علمت بذلك اخذت تتعنت في سلوكها مع زوجها زيد بن حارثة ابن النبي بالتبني وتكبر عليه لترغبه على طلاقها وتيسر اسباب زواجها من النبي ، وان زيدا شعر بذلك فاضطر في النهاية الى تطليقها فسارع النبي الى التزوج بها .

وهذه الروايات لم ترد في طبقات ابن سعد ولا في سيرة ابن هشام ولا في تاريخ الطبري وهؤلاء هم أقدم من وصلت إلينا كتبهم . وقد كتبوها نقلًا عن مدونات قديمة أو تسجيلًا لروايات سمعوها معتمدة من راو إلى راو حتى عهد النبي عليه السلام وإنما وردت في كتب متأخرة^٣

(١) هذا نصها (ترجى من تشاء منهم ونؤوي اليك من تشاء ومن ابتغيت من ذلك فلا جناح عليك ذلك أول أن تفر عينين ولا يحزن ويرضين بما آتيتن كلهن والله يعلم مالي فأوركم وكان الله عليا حلما) .

(٢) انظر تفسير ابن كثير والطبرسي والكشاف والحازن

(٣) انظر حياة محمد لميكل - طبعة ثانية ص ٣٠٧ - ٣١٠

على ان في القرآن رداً حاسماً فيه جلاء للامر ووضع له في نصابه الحق وهو أن هذا الزواج كان لا يبطال بتقليد حرمة زواج الرجل بزوجة ابنه بالتبني بعد موته عنها أو تطليقه لها . فقد أبطلت إحدى آيات سورة الأحزاب^١ تقليد كون الابن بالتبني هو كالابن من الصلب فألهم الله نبيه بأن يقوم بإبطال احدى نتائج ذلك التقليد وهو عدم حل زوجة الابن بالتبني للاب المتبني بنفسه في زينب . والروايات تذكر^٢ ان زينب واخلأها كرها زواج زينب من زيد لأنه في اصله مملوك معتق . ولعله قد انبثق في نفسها شيء من التكبر عليه واحست معنى من معاني عدم التكافؤ بينها وبينه . وشعر زيد بذلك فكان الأمر مزعجاً له ومبعثاً لشكواه وداعياً للتفكير في طلاقها فأمره النبي بالصبر والتحمل ، مع ما قام في نفسه بالهام الله من الزواج بها إذا طلقها ليطيل بنفسه هذه العادة الجاهلية الراسخة ويكون قدوة لغيره . وعاد زيد فأصر على تطليق زينب وصحت عزيمة النبي على تنفيذ إلهام الله فكان الطلاق والزواج . وكل هذا قد تضمنته آيات الأحزاب هذه (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ خلا مبيناً . وإذا تقول للذي انعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج أزواج ادعيائهم^٣ إذا قضاوا منهم وطراً وكان امر الله مفعولاً . ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان امر الله قدراً مقدوراً . الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احداً إلا الله وكفى بالله حسيباً . ما كان محمد أباً احداً من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً ٣٦-٤٠) وقد تضمنت الآيات وبخاصة جملة (كي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعيائهم إذا قضاوا منهم وطراً) مفتاح الحادث . والظاهر ان العادة كانت قوية الروسخ فلم يجرأ احد على نقضها فاقتضت حكمة الله ان يقدم الرسول على ذلك بذاته . والعتاب الرباني في الآيات مصبوب على تردد النبي في الاقدام على تنفيذ ما ألهم الله خشية انتقاد الناس وحياء منهم . وقد تضمنت توضيح الامر . فليس عليه حرج من تنفيذ ما ألهمه الله إياه . وهذه سنة الله في انبيائه اذا اختارهم لتبليغ رسالاته وجعل لهم ابطال والغاء

(١) الآيات ٤-٥

(٢) انظر آيات سورة الاحزاب ٣٦-٤٠ في تفسير ابن كثير والبغوي وغيرها

(٣) كناية عن اليتام بالتبني حيث كانوا يدعون باسماء آبائهم .

وتعديل وإثبات بما اقتضت حكمته من عادات وتقاليد . وأوجب عليهم الإقدام وعدم خشية أحد غيره في ذلك . ولعل مفهوم الآية الأولى يدل على أن نقض هذه العادة لم يصعب على النبي وحده بل صعب على زينب أيضا إذ كانت تعد نفسها كأنها زوجة ابنه . والناس يعدونها كذلك . فاحتوت الآيات ما احتوته من عبارات قوية بسيل الحُص على الرضاء بما أمر الله ورسوله وعدم عصيانها . وزينب وزيد رضي الله عنهما كانا يعرفان بطبيعة الحال أن التقليد لا يسمح بتزوج النبي منها . وهذه نقطة هامة من شأنها أن تهدم ركنا من أركان الرواية وما دار حولها هدا ما حقا . وأن تجعل الجزم سائغا بأن زيدا إنما أراد تطبيقها لأسباب غير أسباب تيسير تزوج النبي بها ولسبب ما بدا من زينب من سلوك مزعج له .

وفوق ما قلناه نقرر استيفاء لمقتضيات الجدل أن اثبات الحادث في القرآن مع ما فيه من عتاب شديد أكبر برهان على أنه لم يكن في سياقه شيء ما يحس كرامة النبي ونزاهته وتصرفه . وكل الأمر هو ما كان من تردده في تنفيذ الهام رباني فيه إبطال تقليد جاهلي . ويظهر أن الناس لغطوا في الأمر فدخلهم القرآن في الآية (٤٠) ردأ حاسما . فما كان محمد أباً أحد من الناس حتى يحرم عليه نكاح مطلقة ابنه بالنبي وحتى يسبب ذلك قيلا وقالا فوق ما في إقدام النبي من رفع للحرج عن المؤمنين في أزواج ادعيائهم إذا قضوا منهم وطراً .

وفي سورة الاحزاب الآيات التالية أيضا (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن واسرحكن سراحا جميلا . وان كنن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات منكن أجراً عظيما ٢٨-٢٩)

وهذه الآيات جاءت بعد آيتين ذكر فيها ما كان من نصر الله للنبي والمسلمين على الذين ظاهروا المشركين من أهل الكتاب وتوويشهم لهم ارضهم وديارهم واموالهم . وهم بنو قريظة من اليهود بما شرحنا قصتهم في بحث سابق ، حيث يمكن أن تدل الآيات (٢٨ - ٢٩) على أن معيشة النبي في بيوته كانت ضنكا على ما ابدته الروايات الكثيرة وكان نساؤه يتحملن ذلك فلما رأى أن الله قد آفاه عليه اموال بني قريظة طالبته بالتوسعة فغظم ذلك عليه وانزعج لأنه رأى أن رغبة نساؤه في الاستمتاع بمباهج الدنيا وزينتها بما لا يتناسب مع مهنة العظمى وبما قد يعوقه عن حملها أو التفرغ لها فأوحى الله بالآيات ليخبرهن فيها بين البقاء في عصمته والرضاء بمجالتهم وبين الانفصال عنه . والظرف الذي نزل فيه الآيات يسوغ القول بأن العيشة الضنك التي كان يعيشها النبي لم تكن لفة ذات اليد والعجز عن التوسعة مطلقا

بدليل انها ظلت كذلك طيلة حياته وإلى ما بعد ان امتلأ بيت مال المسلمين بالفيء والغنائم حتى لقد كان ينام على حصير فتعلم اثرها في جنباته وكان يركب على حمار عربي ليس عليه شيء .

والروايات تذكر^١ ان النبي عليه السلام اخبر نساءه بما اوحى اليه به وخبرهن وطلب منهن ان يستأمرن آباءهن ، وان جميعهن اخترن صحبة رسول الله والرضا بجالسهن .

ولقد جاء بعد الآيتين خمس آيات اخرى وهي (يا نساء النبي من يأت منكن فاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً . ومن تقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤمها اجرها مرتين واعتدنا لها رزقاً كريماً . يا نساء النبي لئن كان من النساء ان اتقن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه غرض وقلن قولاً معروفاً . وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى واقمن الصلاة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً . واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً ٣٠-٣٤)

والمبتدأ ان هذه الآيات جاءت استطرادية لتنبية نساء النبي الى مركزهن وواجباتهن ومسؤولياتهن الكبيرة بسبب ما نلته من شرف الزوجية النبوية . كانا اريد بها تنبيههن الى ما يجب عليهن فهمه وادراكه من مهام سامية من شأنها ان تقننهن وتشغلنهن عن متع الحياة الدنيا وزينتها .

وقد احتوت الآيات تنبيهاً لهن وتنوحياتاً لهن ، فقد جعلهن شرف الزوجية النبوية في مستوى خاص بهن بحيث يترتب على ذلك ان يكون عقاب ذنوبهن وثوابها مضاعفاً لأنهن صرن قدوة للناس وعليهن واجبات اخلاقية وسلوكية وتعليمية كبيرة متصلة باهداف المهمة النبوية . وقد خصصن بالعناية الربانية في رفعة القدر والتشريف وقصد الابعاد عن الرجس والتطهير لأنهن صرن اهل بيت رسول الله ﷺ . وقد غدودن مرجعا من مراجع الناس في امور الدين لأنهن ألقن الناس بمن ينزل عليه آيات الله وحكمته واكثرهم فرصة وقرباً لسماعه وتلقيها وفيها فاعلين ان يذكرن كل ذلك وان يؤدين واجباتهن ازاءه وان يقررن في بيوتهن ولا يتبرجن تبرج الجاهلية لأنهن لسن كاحد من النساء .

(١) انظر تفسير الآيات في كتب تفسير ابن كثير والطبرسي والطبري والبغوي

والآيات جليلة المدى في تنبيهها وتنويعها. ولقد احتوت كتب الحديث شيئاً كثيراً عنهن وخاصة عن اللاتي عمرن طويلاً بعد وفاة النبي في صدد سنن النبي وسيرته وما كان من تحليهن بالاخلاق النبوية ورواياتهن للسنن النبوية القولية والفعلية تبصيراً للمؤمنين في امور الدين والدنيا كأثر من آثار هذه التلقينات والواجبات التي قررتها الآيات .

ونقول استطراداً أن عبارة الآية (٣٣) لا تدع مجالاً لتردد ما في أنها قد قصد بها نساء النبي اللاتي هن اهل بيته . وفي توسيع مداها الى ابعد من ذلك شيء غير يسير من التجوز كما ان في صرفها عن نساء النبي هو في منتهى التناقض والغرابة . وهذا وذلك مما يقع فيه الشيعة . ومن غرائب ما يروى في هذا الصدد ان الآية المذكورة نزلت في بيت ام سلمة زوجة النبي فقالت يا رسول الله أأنت من اهل البيت فقال انك الى خير انت من ازواج النبي قالت وفي البيت رسول الله وعلي وفاطمة والحسن والحسين^١ . ومن ذلك عن ام سلمة ايضاً (ان النبي جميع عليا وفاطمة والحسن والحسين ثم ادخلهم فمت ثوبه ثم جأ الى الله وقال هؤلاء اهل بيتي . قالت ام سلمة فقلت يا رسول الله ادخلني معهم قال انت من اهلي^٢) .

ويمكن ان يلحق بهذا الباب ومناسسته تفسير مفسري الشيعة الغريب لجملة (ونساءنا ونساءكم) في آية سورة آل عمران (فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ٦١)^٣ . وقولهم أن المقصود بذلك فاطمة وروايتهم ان النبي قد احضرها هي فقط من النساء مع علي والحسن والحسين حيناً استعداداً لمباهلة وفد نصارى اليمن بناء على هذه الآية !

ومن ذلك ما روي عن عائشة انها رأت النبي قد جمع عليا وفاطمة وحسنا وحسينا بثوب ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي وحامتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً فقالت يا رسول الله انا من اهلك قال تنحي فانك الى خير^٤ . وهناك روايات اخرى من هذا الباب فاكثفينا بما تقدم . وما زلنا نراه ونرى ما في باه غريباً كل الغرابة لأن جملة (انا يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً) وقد وردت في سياق الخطاب لنساء

(٢٠١) انظر تفسير الآيات في تفسير ابن كثير والطبرسي والمنبر الثاني شيخي معتدل والمنبر الاول محدث

(٢) انظر المنتخب من مناهج السنة من ٣٧٤

(٣) انظر المصادر السابقة

النبي وحسب واستمر ذلك السياق بعد الآية التي وردت فيها الجملة . على ان الطبرسي يروي قولاً عن عكرمة وهو من كبار التابعين او تابعيهم ومن علماء القرآن ومفسريه انه اريد بالجملة ازواج النبي لأن اول الآية متوجه اليهن . وهذا هو الحق والصواب فيما نعتقد وما عداه يبعث الشك في انه من آثار التشاذ الحزبي بين السنة والشيعة بعد عهد الخلفاء الراشدين .

وفي سورة النور آيات^١ يجمع المفسرون على انها نزلت في مناسبة حديث الافك الذي قذفت به ام المؤمنين عائشة حينما استصحبا رسول الله معه الى غزوة المريسيع . وكان من قصة ذلك^٢ ان الجيش في عودته نزل منزلاً فضاء لأم المؤمنين فيه عقد فذهبت لتبحث عنه فلم تجده . وكان هودجها امام خيمتها مغطى فلما نادى المنادي بالارتحال جاء الموكل به فحدها ووضع على الجمل وسار به . ولم تكن قد رجعت بعد . فلما رجعت وجدت الجيش قد رحل . فتلفت مجلبها وقعدت اعتقاداً منها انهم لم يلبثوا ان يفقدوها . وكانت احد المجاهدين واسمه صفوان قد تخلف فرأى سوادها فأقبل عليها وعرفها فأركبها بميرة . واخذ بالزمام حتى لحق بالمسلمين . فاستغل بعض المنافقين الحادث فأشاعوا عنها الفاحشة وهي ما عرف في تاريخ السيرة باسم (حديث الافك) واندمج في ذلك بعض المخلصين . وكانت أزمة حادة مرت برسول الله وام المؤمنين والمسلمين عامة . فالناس يفيضون في الحديث والنبي حائر يهتف بالناس (لا تؤذوني في اهلي . والله ما علمت عنهم الا خيراً . وما علمت عن صفوان الا خيراً) كل هذا وعائشة لم تعلم . وقد مرضت في هذه الاثناء فرأت من النبي شيئاً من الجفاء لم تعهده فاستأذنت بالانتقال الى بيت اهلها فأذن لها . وهناك درت فعظم الأمر عليها وكلمها النبي وطلب منها ان تقول شيئاً وان تستغفر الله وتتوب ان كانت قد افترفت ذنباً فبكت ثم قالت والله لا اتوب الى الله بما ذكرت ابداً . والله اني لأعزم لئن اقررت بما يقول الناس لأقولن ما لم يكن . ولئن انكرته لا يصدقوني ولكني اقول ما قال ابو يوسف (صبر جميل والله المستعان على ما تصفون) ولم يمسح إلا قليل حتى اوحى الله للنبي بآيات سورة النور (١١-٣٦) التي احتوت دلالة على ما كان للحادث وظروفه من آثار مزعجة ومؤذية ومستوجبة للتقيد والتنبيد . لا سيما ما كان من غفلة المسلمين عما فيه افك ظاهر وكيد بين كان يجب ان يدركوه بداهة حينما سمعوه . لأن الذين قبل في تقويم ارفع واطهر من

(١) الآيات ١١-٢٦

(٢) الشرح مقتبس من ابن هشام ج ٣ ص ٣٤١ - ٣٥٥

ان يتورطوا فيه . وما كان في سلوكهم من بواعث الالم النفساني في النبي وعائشة وذويها . وفيها كذلك نقد وعتب على من يتصل الحادث بهم شخصيا بسبب سكوتهم او حيرتهم او اختلاج نفوسهم باحتال صحته . اذ كان يجب ان يدركوا لأول وهلة ما فيه من كذب وجهالة وان يعلموا هذا في الحال . والى هذا الذي تضمنته الآيات فانها تضمنت وعيدا شديدا لمن يجب ان تشيع الفاحشة في المسلمين وتقريرا باستحقاق الذين اشتهروا في حديث الافك بصراحة وتولوا كبره للعذاب العظيم . وقد امر النبي عليه السلام بجلد من ثبت عليه القذف فجلدوا .

ومن الغريب ان لا تكون روح الآيات وما فيها من قوة وحجة مقنعة لكل ذي عقل ببراءة عائشة ونزوها وان يكابر احد في ذلك . حيث ظل الحديث يساق والروايات تذكر بشيء من التهويل والتضخيم بعد النبي عليه السلام . وحيث استغل ذلك بعض ذوي الهوى من الفرق الاسلامية في صدر الاسلام ثم من اعداء الاسلام كما استغله بعض المنافقين ومرضى القلوب وقت حدوثه .

ونعتقد ان ذلك كان من نتائج الفتنة الهوجاء التي نجمت عن استشهاد عثمان بن عفان رضي الله عنه . اذ قالت الشيعة ان عائشة خرجت على علي بن ابي طالب رضي الله عنها وكانت الواقعة المعروفة في تاريخ الاسلام بواقعة الجمل والتي سوف يأتي حديثها بعد لأنها كانت حاكمة عليه بسبب ما روي من انه وقف من الحادث موقفا غير ملائم^١ . فكان ذلك من اسباب حقد الشيعة على عائشة وترديدهم الروايات وتضخيمها بل وقذف بعضهم فيها متعدين إغفال ما في الآيات من تنديد ووعيد للذين جاؤوا بالافك وافاضوا في حديثه بغير علم وبيئة وتبرئة وتزويه لأمر المؤمنين .

وقد تكون رواية وقوف علي رضي الله عنه موقفا غير ملائم موضوعة في اصلها لتبرير دعوى حقد عائشة عليه لاسباب شخصية . وقد وضعوا احاديث عديدة منها حديث الحوآب الذي جاء فيه ان النبي قال لسانه (ايكن ذات الجمل الاديب تخرج على الناس فتنبهها كلاب الحوآب)^٢

وتمحيص ما جاء في اسباب خروج عائشة والحوادث التي اعقبته او نجمت عنه يثير الشك

(١) انظر ابن هشام ج ٣ ص ٣٤٦

(٢) انظر العواصم من القواصم لابن العربي طبعة ثانية ج ٤٧-١٤٨

في صحة دعوى كونها خرجت لقتال علي حقداً عليه ويثير الشك كذلك في دعوى كونها خرجت للقتال بل وكذب الدعويين كما يثبت ان القتال وقع بغير اذنها وبتهريض من اناس مشوهين^١.

وفي سورة الاحزاب هذه الآيات (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه فإذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سالتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلك اظهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً ٥٣) و (لا جناح عليهن في آبائهن ولا ابناهن ولا اخواتهن ولا اخوانهن ولا ابناء اخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت ايمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيداً ٥٥)

ويستدل منها على ان المسلمين كانوا يدخلون بيوت النبي باذن وبدون اذن ويدعوة وبدون دعوة وينتظرون نضج الطعام فيها اذا كانوا مدعويين الى طعام ويقضون الوقت في السمر والحديث وان نساء النبي كن يحضرن مجالسهم . وكان هذا يؤذي النبي ويضايقه ولكنه كان يستحي ان يجيبهم بالمنع . والراجع ان هذا كان شأن المسلمين عامة فيما بينهم ايضاً جرياً على ما لوف العرب في ذلك العصر وقبله . مع احتمال انهم كانوا يكتفون من ذلك بالنسبة لبيوت النبي لأنه صار هادئهم ومرشدهم وزعيمهم ومعلمهم وقاضيههم ومفتيهم وصارت بيوتهم مثابتهم لأنها بيوت الامة عامة . ولعل النبي كان في الوقت نفسه يكثر من دعوة المسلمين الى الطعام في بيته . وقد استفاضت الروايات بأنه كان كثيراً ما يدعو الذين يمتكفون في مسجده من فقراء المسلمين وغربائهم ووفود العرب الى الطعام او يخرج اليهم طعاماً من بيوته .

والذي تلهه روح الآيات ونصوصها ان ما كان يؤذي النبي هو اطالة المكث في بيوته والدخول اليها بلا اذن وفي غير الاوقات المناسبة^٢ لا سيما ان البيوت لم تكن فيها نرجس

(١) انظر نفس المصدر ص ١٤٨-١٥٥ وانظر المتن من منهاج الاعتدال وهو مختصر منهاج السنة للامام ابن تيمية ص ٢٢٢ وبهذا

(٢) روي ان الآيات نزلت في الليلة التي عقد فيها نكاحه علي زينب حيث اولم للمسلمين فأكلوا واستمروا مستأنسين بالحديث فخرج ونجول ثم عاد فوجدتم علي حالم واستمروا عليه فخرج ثانية ونجول ثم عاد فوجد بعضهم قد انصرف واستمر الباقي فخرج لثالث مرة ونجول فنعروا بضيقة فانصرفوا (انظر تفسيرها في كتب تفسير الطبري وابن كثير والبغوي وغيرهم

تحتوي على مرافق تساعد زوجات النبي على التمتع بحريتهن. والآيات هي بسبيل تنظيم الامر مع استثناء محارم زوجات النبي الاذنين وملك اليمين والنساء من حظر الدخول عليهن بدون اذن . وليس في الآيات نص «يريح يحظر دخول المسلمين الى بيوت النبي بعد الاستئذان والاذن وحاجة غير تناول الطعام . وليس في الآيات كذلك نص صريح يحظر اجتماع المسلمين من غير محارم بنساء النبي على الطعام او غيره وفي بيوته بعد الاستئذان والاذن والدعوة او في خارجها ولو لحاجة غير تناول الطعام . وهكذا يبدو في الآيات صورة لما كان عليه الامر وما صار اليه من حياة النبي البيتية وصلة المسلمين بها .

وفي سورة التحريم الآيات التالية (يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك بتبغي مرضاة ازواجك والله غفور رحيم . قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم واذا اسر النبي الى بعض ازواجه حديثاً فلما بات به واطهره الله عليه عرف بعضه واعرض عن بعض فلما بناها به قالت من أنأك هذا قال بأنني العليم الخبير . ان تتوبا الى الله فقد صدقت قلوبكما وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاہ وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهري . عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن أزواجاً خيراً أمنكن مسلمات مؤمنات قانتات عابدات ساجدات ثبات وابكارا ١ - ٥)

وقد روى المفسرون بنسابة نزولها روايات فيها صور عن حالة النبي البيتية ومكايده نساؤه لبعضهن ومراجعات بعضهن له . من ذلك ان النبي كان يطيل المكث عند زينب ويشرب عسلا او انه اطال المكث عند حفصة وشرب عسلا فتواطأت عائشة مع حفصة على زينب او عائشة وسودة بنت زمعة واتفقتا على ان تقولوا للنبي ان راحته ورائحة مغافير . وهو صمغ ذو رائحة كريهة تجنيه النحل من شجر العرفط ففعلتا فقال بل سقتي زينب او حفصة عسلا فقالا لعل النحل جنى صمغ المغافير فقال لهما او لاحدهما ان اعود الى شربه عندها ثم وصاها بكتم ما قال ولكنهما لم تكتمه فأخبرت به زميلتها وفشا الحديث فغضب رسول الله واعتزل جميع نساؤه وحلف ان لا يقر بهن واخذ ينام في مكان آخر في المسجد حتى شاع ان النبي قد طلق نساؤه واستولى الحزن والبكاء على نساؤه :-

واستأذن عمر . على النبي في مكان عزلته الذي سمته الرواية المشربة والح بالاستئذان حتى دخل عليه وهو متكئ على حصير . ثم اثرت في جنبه فقال له يا رسول الله كنا معشر قريش قوماً نغضب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوماً تغلبهم نساؤهم فتعلم نساؤنا منهم وقد

راجعتني امرأتي فأنكرت عليها ان تراجعتني فقال ما تنكر ان اراجعك فوافقه ان ازواج النبي ليراجعنه وتهجره احداهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن فتبسم رسول الله فقال له ما بشق عليك من نسائك . فإن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكال وأنا وأبو بكر والمؤمنون فهل طلقتهن قال لا فقام على باب المسجد ونادى بأعلى صوته ان النبي لم يطاق نساءه . ثم نزلت الآيات فكفر النبي عن يمينه وعاد الصلح والوئام بينه وبين زوجاته ^١ .

ونبه الى ان تحريم النبي ﷺ ما احل الله له - وهو ما جاء في أولى آيات سورة التحريم - ليس بمعنى جعل الحلال حراماً وانما بمعنى حرمان نفسه بما هو حل له . وليس هذا غريباً في الحياة البشرية .

٢ - اولاد النبي ﷺ

رزق النبي أولاداً ذكروراً واناثاً من ام المؤمنين خديجة وهم القاسم والطيب والظاهر وزينب ورقية وام كلثوم وفاطمة ^٢ . ورزق من مارية صبيها هو ابراهيم . وقد مات القاسم طفلاً قبل البعثة ومات اخواه الطيب والظاهر طفلين ايضاً بعد البعثة بقليل فنعته احد زعماء قريش العاص بن وائل السهلي عنى ما رواه المسعودي ^٣ بالآبتر اي المقطوع النسل لأنهم كانوا يعتبرون الذكور فقط نسلاً للرجل فحز ذلك في نفسه فأنزل الله سورة الكوثر تهدئة لحزنه وبشارة له وتنديداً بناعته . وتزوجت زينب قبل البعثة بأبي العاص بن الربيع ^٤ . وظلت في عصمته رغم كفره طيلة العهد المكي لأنه لم يكن قد نزل تحريم المسلمات على الكفار او العكس . وقد اشترك في وقعة بدر مع الكفار ووقع اسيراً في ايدي المسلمين فبعثت زينب بقلادتها لفدائه فأطلقه النبي بدون فداء بشرط ان يخلي سبيل زينب اليه ففعل ^٥ . وقبل الفتح خرج في تجارة للشام فاستولت سرية للمسلمين على القنابلة فبأه الربيع الى المدينة ودخل سراً على زينب واستجار بها من اجل ماله فهتفت : لقد اجرت ابا العاص فقال النبي اجرنا من اجرت ثم قال لها اكرمي مثواه ولا يخلص اليك فانك لا تخلين له . لأنه كان نزل قرآن في ذلك . واستشفع النبي المسلمين فيه قائلاً ان تحسنوا وتردوا عليه ماله فاننا نجب

(١) انظر تفسير الآيات في كتب تفسير ابن كثير والبغوي والطبرسي والحازن

(٢) مروج الذهب للمسعودي ج ٢ ص ١٨٥ وابن سعد ج ١ ص ١١٥

(٣) مروج الذهب ج ٢ ص ١٦٦ (٤) ١٨٥

(٥) ابن هشام ج ٢ ص ٢٩٦-٢٩٧

ذلك وان ابستم فهو في الله الذي افاء عليكم وانتم احق به . فقالوا يا رسول الله بل نرده اليه فردوه فعاد به الى مكة ورد لكل ذي حق حقه ثم اعلن اسلامه وقال ما معني من الاسلام عند النبي إلا تخوفي ان تظنوا اننا اردت ان آكل اموالكم وكان معروفاً بالامانة والشرف ثم هاجر الى المدينة مسلماً^١ . وقد اتى النبي عليه في سياق حادث اعتزام علي بن ابي طالب التزوج من فاطمة على ما سوف نشير اليه بعد فقال عنه (حدثنني فصدقتي . ووعدتني فوقتي لي)^٢ . وقد ولدت زينب له بنتاً اسمها امامة كان النبي يدلها كثيراً^٣ . وقد تزوجها علي ابن ابي طالب بعد موت زوجته — خالتها — فاطمة^٤ . ولا تذكر الروايات نسلا لها^٥ .

وتزوجت او خطبت على اختلاف الروايات رقية وام كلثوم عتبة وعتيبة ابني ابي لهب قبل البعثة^٦ فطلقهما بتأثير ابيه وامه اللذين وقفا موقفا مناوئاً وعدائياً من النبي ودعوته على ما شرحناه في الفصل الاول . وقد تزوج عثمان بن عفان رقية فماتت فتزوج اختها ام كلثوم^٧ . وبذلك عرف بذى النورين . ولم تذكر الروايات خلفاً لهما . وتزوجت فاطمة في السنة الاولى او الثانية علياً بن ابي طالب فولدت له في السنة الثانية او الثالثة الحسن ثم الحسين ولقد روي ان علياً اراد ان يتزوج على فاطمة وجاء بنو المغيرة القرشيون الى النبي فاستأذنه في ذلك فأبى ان يأذن وقام في الناس خطيباً فقال (ان بني المغيرة استأذنوني ان يزوجوا بنهم علياً بن أبي طالب . واني لا آذن . لا آذن إلا أن يريد ابن ابي طالب ان يطلق ابنتي ويتزوج ابنتهم . انما فاطمة بضعة مني يربيني ما يربوها ويؤذيني ما يؤذيها فكف علي عمن مشروعه^٨ .

ولقد ماتت بنات النبي في حياته إلا فاطمة التي توفيت بعده بستة أشهر . وقد ولد ابراهيم في السنة الثامنة بعد الهجرة ففرح فرحاً عظيماً وولع به ولماً شديداً ولكنه لم يلبث ان مات طفلاً فكان حزنه عليه شديداً وقال قوله الشهيرة (ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول ان شاء الله إلا خيراً وإنا عليك يا ابراهيم لحزونون)^٩ وراجعه بعض اصحابه فقال (انما هذا

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٣٠٢-٣٠٤

(٢) المسمى للذهبي ص ٢٠١

(٣) مروج الذهب ج ٢ ص ١٨٥ والمنة المذكورة من المتفق ايضاً

(٤) انظر مروج الذهب للسعودي ج ٢ ص ١٨٥

(٥) نفس المصدر

(٦) المتفق من منهاج السنة ص ٢٠١

(٧) ابن سعد ج ١ ص ١١٦-١٢٣

رحمة ومن لا يرحم . انما نهيتم عن النياحة وان يندب الميت بما ليس فيه وان تخمش الوجوه وتشق الجيوب عليه ^١ ولقد روي ان الشمس كسفت يوم توفي فقال رسول الله (ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله عز وجل ولا ينكسفان لموت احد فاذا رأيتوهما فعليكم بالدعاء حتى ينكشفا) ^٢

ولقد تبنى النبي زيد بن حارثة بن شريحيل بن كعب . وكان مملوكاً لأُم المؤمنين خديجة فاستوبه منها وأعتقه وتبناه ^٣ . ومن المحتمل ان يكون فعلاً ذلك بعد موت ابنه القاسم او بعد موت ابنه الطيب والطاهر بعد القاسم في أوائل البعثة . وقد تضمنت إحدى آيات الاحزاب اشارة اليه وذكرته باسمه ونعتته بأنه دعي النبي أي الذي يدعى اليه . وقد شرحنا ما كان من زواج النبي بزينب بعد تطليق زيد إياها . ولقد ظل النبي يحبه ويعتبره كابنه او من اخص اخصائه بعد ابطال تقليد التبني ونتائج . وقد أرسله مرات عديدة وأكثر من غيره على رأس سراياه . ولما استشهد في مؤتة هياً جيشاً لأخذ ثأره وعين ابنه أسامة قائد أهـ وبلغه تقول الناس عن قيادته وهو ما يزال شاباً حدثاً وكان في جيشه جلة من اصحاب رسول الله الأولين منهم أبو بكر وعمر فخطب المسلمين وكان ذلك أثناء مرضه فقال لهم لئن قلت في امارته لقد قلت في اماره ابيه . وانه خلّيق بالامارة وان اباه كان خليقاً بها ^٤ .

ولقد روى البخاري ومسلم والترمذي في مساندهم نصاً آخر مروياً عن ابن عمر ان بعض الناس لما طعنوا في اماره أسامة قال النبي عليه السلام ان تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في اماره ابيه من قبل وأيم الله ان كان خليقاً للامارة وان كان لمن احب الناس إلي وان هذا لمن احب الناس الي بعده ^٥ .

ولقد روى الترمذي ان عمر بن الخطاب فرض لأسامة بن زيد في العطاء ثلاثة آلاف وخمسة وفرض لابنه عبد الله ثلاثة آلاف فقال ابن عمر لأبيه لم فضلت أسامة علي فوالله ما سبقتني الى مشهد فقال لأن زيدا كان احب الى رسول الله من ابيك وكان أسامة أحب إلي رسول

(٢١) ابن سعد ج ١ ص ١١٦—١٢٣

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٢٦٥

(٣) ابن هشام ج ٤ ص ٣٢٨

(٤) التاج الجامع لاصول احاديث الرسول ج ٣ ص ٣٣٠

الله منك فأثرت حب رسول الله على حي^١ . وروى الترمذي أيضا عن اسامة انه كان جالسا عند النبي فاستأذن عليه العباس وعلي فلما دخلا قال يا رسول الله جئنا نسألك أي اهلك أحب اليك قال فاطمة بنت محمد . قال ما جئنا نسألك عن اهلك . قال أحب اهلي الي من قد انعم الله عليه وانعمت عليه اسامة بن زيد قالوا ثم من قال علي بن ابي طالب . قال العباس جعلت عمك آخرهم يا رسول الله قال لأن عليا قد سبقك بالهجرة^٢ .

٣ - بيوت النبي ﷺ

حينما اشترى النبي المربد وأحاطه بسور خصص جانبا منه لسكنه وبني فيه بيتا لزمعة التي كان تزوجها في اواخر عهده في مكة ثم بيتا لعائشة التي تزوجها عقب هجرته . وصار كلما تزوج زوجة او تسرى بأمة يبنى لها بيتا ملاصقا للبيوت السابقة . وكانت هذه البيوت من اللبن مسقوفة بالجريد وعلي ابوابها مسوح الشعر^٣ . وقد اطلق القرآن عليها اسم (الحجرات) علي ما جاء في آية سورة الحجرات وهي (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون)^٤ وقد سميت كذلك ببيوت النبي في آية سورة الاحزاب هذه (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا ان يؤذن لكم) .

٤ - صفة رسول الله ﷺ

لقد روى ابن سعد روايات كثيرة معزوة لبعض اصحاب رسول الله ومنهم من كان من اخصائه مثل علي بن أبي طالب ومنهم من كان من الملازمين له مثل ابي هريرة وانس بن مالك وغيرهم فيها وصف لهيئة رسول الله^٥ . منها ما فيه وصف شامل ومنها ما فيه بعض الاوصاف . وكلها او جلها متفقة الخطوط بحيث يمكن ان يقال انها اوصاف رسول الله الحقيقية . وهذا وصف شامل روي عن علي بن ابي طالب (كان رسول الله ابيض اللون مشربا حمرة . ادعج^٦ العين ، سبط الشعر ، كث اللحية ، سهل الخد ، ذا وفرة^٧ ، دقيق المسربة^٨ . كأن عنقه ابريق فضة . له شعر من لبتة إلى سرتة تجري كالقضب ، ليس في

(٢٠١) انظر التاج الجامع لاصول احاديث الرسول ج ٣ ص ٣٢١ وجملة من انعم الله عليه وانعمت عليه في اصلها زياد^٩ والد اسامة علي ما جاء في آية سورة الاحزاب ٣٧

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ٣٣

(٤) ج ٣ ص ١٧١-١٨٧ وكل ما في هذه النسخة مقتبس من هذه الصحف

(٥) شديد سواد العين وبياضها (٦) وفرة شعر الرأس اذا وصل الى شعبة الاذن

(٧) ما دق من شعر الصدر مما تلا الى الجوف

بطنه ولا صدره شعر غيره. شثن الكف والقدم^١. إذا مشى كأنما ينحدر من صيب^٢، وإذا مشى كأنما ينقلع من صخر^٣. وإذا التفت التفت جميعاً. كان عرقه في وجهه كاللؤلؤ. ولريح عرقه أطيب من المسك الأزفر. ليس بالقصير ولا بالطويل ولا بالعاجز ولا اللثيم. لم أر قبله ولا بعده مثله.

وهذا وصف شامل عن هند بن أبي هالة التميمي من أصحاب رسول الله وكأف وصافاً (كان رسول الله فيها مقبهاً. يتلألاً وجهه تلألؤ القمر ليلة البدر. أطول من المربوع. وأقصر من المشذب^٤. عظيم الهامة. ورجل الشعر أن انفرت عقيبته فرق رلاً فلا. يجاور شعره شحبة أذنيه إذا هو وفره. أزهر اللون. واسع الجبين. أزج الحواجب سوانغ من غير قرن، بينها عرق يدره الغضب. ألقى العينين^٥. له نور تلوّه يحبه من لم يتأمله أشم. كث اللحية. ضليع الفم. مقلج الأسنان. دقيق المسربة. كأن عنقه جيد دمية^٦. في صفاء الفضة. معتدل الخلق. بادن متأسك. سواء البطن والصدر. عريض الصدر. بعيد ما بين المنكبين. ضخّم الصكراديس^٧. موصل ما بين اللبة^٨ والسرة بشعر يجري كالخط. عاري الثديين والبطن مما سوى ذلك. أشعر الذراعين والمنكبين وأعالي الصدر. طويل الزندين. رجب الراحة. سبط القصب. شثن الكفين والقدمين. سائل الأطراف. خصان الأخصين مسيح القدمين^٩ ينبو عنها الماء. إذا زال زال قلعاً^{١٠}. يخطو تكفراً ويمشي هوناً. ذريع المشية. إذا مشى كأنما ينعط من صيب. وإذا التفت التفت جميعاً. خافض الطرف. نظره إلى الأرض أطول من نظره إلى السماء. يعني جل نظره الملاحظة. يسبق أصحابه. يبر من لقي بالسلام. وكان متواصلاً للاحزان. دائم الفكرة. ليست له راحة. لا يتكلم في غير حاجة. طويل السكت. يفتتح الكلام ويختمه بأشداقه. ويتكلم بجوامع الكلام. فضل لا فضول ولا تقصير. دماً ليس بالجافي ولا المهيّن. يعظم النعمة وإن دقت لا يذم منها شيئاً. لا يذم ذواقاً ولا يمدحه. لا تغضب الدنيا وما كان لها فإذا توطى الحق لم يعرفه أحد. ولم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له. لا يغضب لنفسه

(١) غليظها (٢) المكان المرتفع المنحدر

(٣) كناية عن قوة المشي كأنه يرفع رجله من الأرض رفها قويا .

(٤) طويل الجسم مع نحافة

(٥) طويل الألف مع رقة الأرتبة وحذب في وسطه

(٦) الصورة المبالغ في صنعها وتحسينها

(٧) عظام المرافق والركب أو رؤوس العظام (٨) المنخر

(٩) ملساوان (١٠) أي كان يثبت في مشيته

ولا ينتصر لها . إذا اشار اشار بكفه كلها وإذا تعجب قلبها . وإذا تحدث اتصل بها . يضرب برأحه اليمنى باطن إبهامه اليسرى . وإذا غضب اعرض وإشاح . وإذا فرح غص طرفه جل ضحكته التبس . ويفترغ من مثل حب الغمام .

٥ - وما روي عن مجلسه انه كان لا يجلس ولا يقوم إلا على ذكر ولا يوطن إلا ما كان وينهى عن إيطانها وإذا انتهى إلى قوم جلس حيث انتهى به المجلس ، يعطي كل جلسائه بنصيبه . لا يحسب جلسيه ان احداً أكرم عليه منه . من جالسه او قاومه في حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف . ومن سأله حاجة لم يردده إلا بها او بمسور القول . مجلسه مجلس علم وحياء وصبر وامانة . لا ترفع فيه الأصوات ولا تؤذن^١ فيه الحرم ولا تنشئ فلتاته^٢ . وكان دائم البشر . سهل الخلق . لين الجانب . ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا فحاش ولا عياب . يتغافل عما لا يشتهي ، ولا يندس منه ولا يجنب فيه . لا يذم احداً ولا يغيره . ولا يطلب عورته ولا يتكلم إلا فيما رجا ثوابه . إذا تكلم اطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير .

٦ - ولقد تعددت الروايات عن علامة بين كتفيه سميت بخاتم النبوة . وقد وصفها جابر ابن سبرة من اصحاب رسول الله قال رأيت خاتمته عند كتفيه مثل بيضة الحمامة تشبه جسده . وقد روي حديث عن صحابي اسمه ابو رزمة ان النبي عليه السلام قال له ادن مني امسح ظهري ، فدنوت فمسحت ظهره ثم وضعت اصابعي على الخاتم ففغرته فقال له السامعون وما الخاتم قال شعر مجتمع عند كتفيه .

وروي عن صحابي اسمه عاصم قال اتيت رسول الله وهو جالس في اصحا به فدوت من خلفه فعرف الذي اريدته فألقى الرداء عن ظهره فنظرت إلى الخاتم على بعض الكتف مثل الجمع^٣ حوله خيلان^٤ كأنها النائل^٥ .

(١) اي لا تذكر في مجلسه عورات الناس

(٢) يغلو مجلسه من فلتات اللسان

(٣) جمع الكف مع الاصابع

(٤) جمع خال وهو الشامة

(٥) جمع ثؤلول وهي الحبة التي تظهر في الجلد كالحمصة فما دونها

وروي عن أبي رزمة أيضاً أنه انطلق مع أبيه إلى رسول الله فنظر أبي إلى مثل السلعة بين كفيه فقال يا رسول الله اني كأطب الرجال الا اعالجها لك . فقال : (لا) طيبها الذي خلقتها) .

٧ - ويستفاد من الروايات التي رواها ابن سعد أن شعر رأس رسول الله كان يضرب منكبيه أو إلى شعبة أذنيه ليس بالسط ولا بالجعد وكان يضره أحياناً أربع ضغائر أو غداثر وكان كثير شعر اللحية وأنه لم يشب من شعره إلا قليل لم يكد يتجاوز العشرين أو الثلاثين شعرة . وكان يخضب بالحناء حيناً والكتم حيناً . وأنه كان يحقي شاربته^١ .

٨ - وأنه أخذ يسمن قليلاً في أواخر حياته .

٩ - وكان يحب الأبيض من الثياب . ويقول انها أطيب وأطهر . وكان يلبس قميصاً قصير الطول قصير الكمين من فوقه ثوب واحياناً من فوق الثوب بردة أو حلة أو حبة أو شملة فضفاضة بلون أحمر أو أخضر وكان أحياناً يلبس بردين معاً . وكان له برد أحمر يلبسه في أيام الجمع والاعياد . وكثيراً ما كان يتعمم بعمامة سوداء . وقد تعمم بعمامة معلمة أيضاً وكانت ثيابه من القطن واحياناً كان يلبس ثياباً من الصوف .

وقد روي أنه أهدى إليه قباء من حرير فلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فزعه نزاعاً شديداً كالكاره له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين .

وقد روي أنه أهدى إليه خيمصة شامية فشهد فيها صلاة فلما انصرف قال ردوا هذه الخيمصة على أبي جهم - وهو الذي أهداها له - فإني نظرت إلى عليها في الصلاة فكاد يفتنتني : وكان يصبغ ثيابه وعمته بالزعفران والورس . وكان يحب الطيب كثيراً^٢ .

١٠ - وكان يتنعل . وقد لبس خفين ساذجين أهداهما إليه صاحب الحبشة ومسح عليها^٣ .

١١ - وكان يكثر من استعمال السواك ليلاً ونهاراً وحيناً يستيقظ وقبل أن يتوضأ^٤ .

١٢ - وكان له مشط من عاج ومراة ينظر فيها إلى وجهه . وكان يستعمل الأئدة

(١) ج ٢ ص ١٩٠-٢٠٠ و ٢١١

(٢) ابن سعد ج ٢ ص ٢١٢-٢٢١

(٣) ابن سعد ج ٣ ص ١٥ (٤) ١٦

- كحلا ويمدحه وكان له مكحلة وكان يكثر من دهن رأسه ^١ .
- ١٣ - وكان عنده عدة أسياف أشهرها المسى بذي الفقار . وكان له سيف قبيحته وحلقته من فضة ^٢ .
- ١٤ - وكان له درعان واحدة يقال لها السعدية وأخرى يقال لها فضة أو الفضول . ولها حلقات من فضة وهما يمانيتان رقيقتان ^٣ .
- ١٥ - وكان له ترس فيه تمثال . وكان له أرماع وثلاثة قسي واحدة اسمها الروحاء وثانية البيضاء وثالثة الصفراء ^٤ .
- ١٦ - وكانت له فرس اسمها السا كبغراء محجلة طلقة اليمين وأخرى اسمها سيجة وذئبة اسمها لزاز أهداها له المقوقس ^٥ .
- ١٧ - وكان له بغلة شبيهة اسمها دلدل أهداها له المقوقس وحمار اسمه عفير أو يعفور هدية من المقوقس كذلك ^٦ .
- ١٨ - وكان له ثلاث هجن واحدة اسمها القصواء وثانية الجدعاء وثالثة الغضاء ^٧ .
- ١٩ - وكان ينام على أدم محشوليفاً أو عباءة منية أو حصير بدون فرش . وعلى الأرض حيناً وعلى سرير من سعف النخل حيناً . وقد رآه عمر بن الخطاب مرة واثراً الحصير في جنبه فبكى فقال له مالي وللدنيا يا عمر . ولو شاء أن تسير الجبال ذهباً لسارت ولو أن الدنيا تعدل عند الله جناح ذباب ما أعطى كافراً منها شيئاً . ودخلت انصارية على عائشة فوجدت فراش النبي عباءة منية فذهبت فبعثت بفراش حشوه صوفاً فأمر رسول الله عائشة برده إلى صاحبته وقال لأحاجة لي فيه ^٨ .
- ٢٠ - واتخذ خاتماً من ذهب أولاً وجعل فيه في بطن كفه فصنع الناس خواتيم من ذهب فجلس على المنبر يوماً فنزعه وقال إني كنت البس هذا الخاتم واجعل فيه من باطن كفي والله لا البسه أبداً ونبذه فنبذ الناس خواتيمهم . وقيل له لما أراد أن يكتب إلى القيصر أنهم لا يقرأون الكتاب إلا إذا كان محتوماً فاتخذ خاتماً من فضة لو نقش عليه (محمد رسول الله) وقال للناس قد صنعت خاتماً فلا ينقش أحد على نقشه . ولما مات استعمله أبو بكر ثم استعمله عمر من بعده ثم عثمان . وسقط من يد عثمان في بئر فاتخذ خاتماً آخر نقش عليه نفس النقش ^٩ .

(١) ١٨-١٧ (٢) ١٩-٢٠ (٣) ٢٠-٢١ (٤) ٢٢ (٥) ٢٣-٢٤ (٦) ٢٤ (٧) ٢٦ (٨) ابن سعد ج ٢ ص ٢٢٦-٢٣٠ (٩) ابن سعد ج ٣ ص ٣-١١ والبلاذري ص ٤٦٧

٢١ - وقد عرف من اسماء الذين كتبوا الوحي والعهود والرسائل للنبي ﷺ علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان وعمر بن العاص ومعاوية بن ابي سفيان وشرحبيل بن حسنة وعبد الله بن سعد بن ابي سرح والمغيرة بن شعبة ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وحنظلة بن الربيع وابي بن كعب وجهم بن الصلت والحسين النخعي^١ .

٢٢ - وكان يعجبه الحلو والعسل والدباء (القرع) وكان احب الطعام اليه الثريد من الخبز والثريد من التمر . وكان يجمع بين الرطب والطيخ . وقلمها كان ينال ما يحبه ويعجبه الا ان يهدي اليه . وكان اكثر طعامه وطعام اهله اللبن يحلب لهم من لقاح من الابل ومناض من الغنم خاصة به وكان خبزه الشعير . ولقد اهدي اليه صحفة من نقي اي من دقيق ابيض فقال ما هذا الطعام ما رأيته . وجيء اليه بسويق لوز فقال اخروه عني هذا شراب المتوفين . ولقد روي عن عائشة ام المؤمنين انه كان يأتي علي رسول الله اربعة اشهر لا يشبع بها من خبز بر بل روي عنها قولها ما شبع آل محمد غداء وعشاء من خبز الشعير ثلاثة ايام متتابعات حتى لحق بالله . وكان يمر بآل رسول الله هلال ثم هلال ثم هلال لا يوقد في بيوته نار لا لخبز ولا لطبخ ويعيشون على التمر والماء ولقد سئلت حفصة ام المؤمنين عن ارفع طعام ناله رسول الله عندها فقالت خبزنا خبزة شعير فصبنا عليها وهي حارة اسفل عكة فجعلناها هشة دسمة فأكل منها وتطعم . وسئلت اي مبسط كان يبسطه عندك اوطأ قالت كساء لنا ثخين كنا نربعه في الصيف فنجعل له تحتنا فإذا كان الشتاء بسطنا نضعه وتدرنا بنصفه وكان يعاف من الثوم والبصل ولا ينهى عنها ويقول اني اناجي من لا تناجون^٢ صلوات الله وسلامه عليه .

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٦٤ (٢) ابن سعد ج ٢ ص ١٥٥ - ١٧٠ واشهر مشاهير الاسلام

ص ٤٢٦ - ٤٢٧

خاتمة في الرسالة المحمدية

كان من مظاهر رحمة الله بالعالين ان اوحى الله الى رسوله وألمه قبل وفاته كل ما اقتضته حكمته من قرآن وسنن قولية وفعلية كمل بها دين الاسلام الذي رشح ليكون دين الانسانية جمعاء ويظهره على الدين كله فامتلاً بها الفراغ العظيم بفقد الرسول الاعظم .

ولقد كان النبي ﷺ يتوقع ان ينتقل الى الرفيق الاعلى بدون تأخير فنبه الى ذلك في خطبة حجة الوداع وهتف بالمسلمين (اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي ابدأ كتاب الله وسنتي) وتلا قول الله (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) .

ولقد احتوى كتاب الله من التنظيم والتوجيه والتشريع والتلقين والتخطيط الاخلاقي والاجتماعي والقضائي والجهادي والتبشيري والاقتصادي والسياسي والمعاشي واحتوت سنة النبي القولية والفعلية من الشرح والايضاح والتفسير والتخطيط والتوجيه والتلقين في تلك النواحي كذلك ما فيه حقا ضمان قيام المجتمع الانساني الاسلامي على اقوى الاسس وانها واعدتها وضمان عدم ضلال المسلمين ابدأ اذا ما تمسكوا بها برغم ما بعيدا المعروض والاغيار ويبدوونه من اقوال ومزاعم لا تصد امام النور الوهاج ولا تلبث ان يبدو عوارها وغرضها ومجانبتها للحق وعدم الفهم الصحيح او سوء الفهم والتأويل حيناً يدقق المنصف في فصول كتاب الله والصحيح من سنة رسول الله مما هو في متناول الناس جميعا تدقيقاً مجرداً من المكابرة والعناد وسوء النية مندفعاً بالرغبة في الحق والحقيقة وتحقيق مصلحة الانسانية في مختلف مقاصدها .

ولقد كان القرآن مظهر وعد الله ومعجزته في قوله (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ٩ سورة الحجر) حيث كان يدون حين نزوله ثم يرتب بأمر النبي وارشاده . وكان النبي وكثير من اصحابه يحفظونه غيباً ويتلونه بنفس الاداء الذي سمعوه من النبي وكثير منهم اتخذوا لأنفسهم مصاحف . وسارع ابو بكر خليفة النبي بعد توليه الامر بمدة قليلة بالتعاون مع كبار اصحاب رسول الله وعلماؤه القرآن وكتاب الوحي منهم الى تحرير نسخة مضبوطة وحفظها عنده لتكون الامام والمرجع الرسمي لنصوص القرآن وسوره . ولما مات انتقل المصحف الذي سمي بالربعة الى عهدة الخليفة الثاني عمر بن الخطاب . ولما تولى عثمان بن

عنان بعده وتفرق اصحاب رسول الله والمسلمون في الاقطار وصاروا ينسخون مصاحفهم عن بعضهم بأهجية متنوعة اخذوا مختلفون في القراءة والاداء فأمر عثمان بنسختهم نسخ عديدة من الرقعة التي كانت في عهده أم المؤمنين حفصة بنت عمر بن الخطاب بإملاء واحد لتوحيد قراءة القرآن وكتابته وارسلها الى العواصم الاسلامية وأمر المسلمين بنسخ مصاحفهم عنها وإبادة ما عداها وبذلك حفظ القرآن سليماً كما تلاه النبي ودون ورتب من عهد النبي . فكان وظل وسبق الى الابد المورد الصافي الفياض الذي يستطيع ان يرد اليه كل ذي عقل وقلب واذعان مجرد عن الهوى والمكابرة من أي نخلة كان ليجد فيه اسس ذلك التنظيم الباهر المتنوع المجالات الضامن لكل انواع السعادة والخير والهدى للانسانية في كل ظرف ومكان وفي الدنيا والآخرة معا .

ولقد قبض الله عدداً كبيراً من رجال العلم المؤمنين المخلصين فبدلوا جهودهم العظيمة المبروقة في تمحيص ما روي عن النبي ﷺ من سنن قولية وفعلية وثبتت كثير منها بالرواية الصادقة المعدلين يبدو خلالها من النور النبوي ما يشهد بصحتها كل الصحة وما يجد فيها المتمعن من الحكمة والهداية والتشريع والتوجيه والتلقين في شؤون الدنيا والآخرة ما يغدو بدوره مورداً صافياً من موارد الشريعة الاسلامية من غير تعارض ولا تناقض في حال ، مع نصوص القرآن وتلقياته وتوجيهاته وخطوطه العامة

ولقد زعم المستشرقون فيما زعموا ان الجانب الاخلاقي والروحي من الرسالة الاسلامية قد اهل بعد الهجرة وان النبي ﷺ انقلب الى حاكم سياسي وحربي . وان المادية والغنية كانت العامل الاقوى فيما وفق النبي الى اقامته من بنيان وسلطان . وقد املى هذا الزعم الغرض ومجانبة الحق او عدم الفهم الصحيح للقرآن لأنه لا يلبث ان ينهار حيناً يدقق في القرآن حيث يبدو ان جل ما كان في المدينة من اعمال وتشريع وتنظيم قد احتوى القرآن المبكي نواه وان التشريع المدني انما اسبغ عليه صيغة التنفيذ والاجراء بما هو طبيعي ومتسق مع تطور السيرة النبوية . وان الاسلام لم يكن ديناً روحياً وتعبدياً وعقائدياً فحسب وانما كان ديناً ونظاماً ودولة في الوقت نفسه وان نوى هذا كما قلنا قد جاء في القرآن المبكي . وان مزاعم دافع الغيبة والمادية وتأثيرهما تنهار حيناً يدقق في آيات القرآن واحاديث النبي وسيرته بما مر منه امثلة كثيرة في مناسبات عديدة سابقة .

ولقد احاط كتاب الله وسنة رسوله الدولة الاسلامية التي كان الرسول الاعظم اول رئيس لها بكل ما من شأنه تحقيق العدل والكرامة والمصلحة والحرية والشورى والكفاية

الحلقية والاجتماعية كالحااطها المجتمع الاسلامي بكل ما من شأنه تحقيق التضامن والتعاون والتكافل في كل ما فيه خير وحق وبر ورحمة ومعروف ومصلحة وضد كل ما فيه شر وفساد ويغيي ضرر ، ورسما للانسان المسلم من الحدود والرسوم كل ما من شأنه ان يجعله الانسان المثالي السعيد في اخلاقه وسلوكه الشخصي والاجتماعي كإرساء الدعوة الاسلامية من الخطط وجهازها من عناصر الاستجابة بكل ما من شأنه ضمان انتشارها حرية طليقة سحاء فكان من كل ذلك ما شهدته الدهر من مظاهر وآثار مثالية للدولة والمجتمع والفرد والكرامة والقوة والقوة والانتشار والحق والعدل والتكافل والتعاون في زمن النبي وبعده الى امد غير قصير .

وبرغم ما طرأ على الاسلام والمسلمين من طوارئ مؤلمة متنوعة المظاهر لا تمت في حقيقتها الى منابع الاسلام الصافية فإن من شأن ما رسمته هذه المنابع الدولة والمجتمع والفرد والدعوة ان يعيد ذلك سيرته المثالية الاولى اذا ما عاد المسلمون فتمسكوا به كما نبه على ذلك رسولهم العظيم ﷺ .

وتصديقا لذلك رأينا ان نختم هذا الجزء بالقواعد المستخلصة من كتاب الله في شؤون الحياة الدنيا المختلفة والتي سميناهم الدستور القرآني ^١ .

(١) اقتصرنا على ما هو مستخلص من القرآن من قواعد لان القرآن لم يشب بأي شائبة وهو محدود بين دفتي المصحف الثابت اليقين عن النبي صلى الله عليه وسلم في حين ان الاحاديث المروية عن النبي قد شابها شوائب كثيرة وليست معدودة ولا محصورة . والصحيح الثابت منها متفق مع مبادئ القرآن وتلقياته وفواعله ورسومه وحدوده . والزيادة التي قد تكون فيها هي بمثابة شرح للقرآن وتفسير وتعميد .

المستور القرآني

فصل تمهيدي

في نظرة القرآن الى الحياة الدنيا^١

١ - ان الاسلام دين دنيا وسياسة واجتماع واخلاق وانسانية بقدر ما هو دين لثبات وعقيدة وآخرة .

٢ - ان حياة الانسان الدنيوية واعماله واخلاقه الشخصية والاجتماعية هي موضوع جوهري من مواضيع القرآن .

٣ - إن صلاح الانسان في أخلاقه الشخصية والاجتماعية والثقافية وصلاح المجتمع البشري وتوجيه الفرد والمجتمع الى ناحية الخير والحق والكمال في الحياة الدنيا هو هدف رئيسي من اهداف القرآن .

٤ - ان ما احتواه القرآن من آيات وفصول كثيرة جداً وبمتنوع الاساليب في صدد حياة الانسان المتنوعة الوجاهات ومعالجة الشؤون الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والأسرية والاخلاقية والشخصية تشريعاً وتلقيناً وتقريراً ينطوي على دلالة حاسمة على اهتمام القرآن لشؤون الحياة الدنيا اهتماماً بالغاً واعتباره لها موضوعاً جوهرياً .

٥ - ان الحياة الاخرية وما فيها من ثواب وعقاب وما جاء في القرآن في صدد ما وعد ووعد وترغيب وترهيب بالاضافة الى ما فيها من الحقيقة الايمانية والحكمة الربانية قد جاءت لتكون أيضاً وازعا في سير الانسان في الحياة الدنيا واداعا يردعه عن الاثم والشر وحافزاً يدفعه الى الخير والعدل والحق والتعاون والصلاح والاصلاح والسلام في الحياة الدنيا .

٦ - ان المبادئ الايمانية والتكاليف التعبدية بالاضافة الى ما فيها من واجبات نحو الله

(١) انظر كتابنا الدستور القرآني في شؤون الحياة ص ١٧ - ٨٤ ففيها الآيات التي استندت اليها في استخلاص هذه القواعد وشرحها .

قد انطوت ايضا على مقاصد اصلاحية للانسان في حياته الدنيا من اخلاقية واجتماعية ونفسية وتحررية .

٧ - لم يهدف القرآن قط الى منع المسلمين من الاستمتاع بطيبات الحياة الدنيا وخيراتها وزينتها وقوى الكون الظاهرة والخفية والانتفاع بها ولا الى نقض أيديهم بما خلق الله فيها ولا إلى تعطيل مواهبهم عن الانتفاع من سننه فيها بل حث على ذلك واستنكر تحريمه والانكماش منه وانما جعله في نطاق الطيب الحلال والحق والقصد والاعتدال .

٨ - ان ما جاء في القرآن من آيات احتوت تهوينا لثأن الحياة الدنيا ومتاعها انما جاء في سياق او بنصوص تدل على انها استهدفت مقاصد سامية اخرى لا تمت الى قصد حمل المسلمين على عدم اخذهم بنصيبهم من الدنيا واستمتاعهم بطيباتها وزينتها وانتفاعهم بها في الكون وبما في أنفسهم من قوى الله وسننه من مثل مكافحة الظلم والبغي ومقابلة الاعتداء بمثله والدفاع عن حرية الدعوة والالتفاف في سبيل الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصر دين الله وعدم خشية احد او شيء والاهتمام به في سبيل ذلك .

٩ - ان الله قد وعد المساهمين الصالحين بتبويثهم الدنيا وتمكينهم في الأرض واستغلافهم عليها ليعبدوا الله وحده ويأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر .

١٠ - ان المسلمين مدعوون الى الاهتمام بالحياة الدنيا والانتفاع بخيراتها وطيباتها ونوااميسها واعمال مواهبهم وعقولهم فيها . واعداد انفسهم لذلك بكل وسيلة ومن وسائل العلم والمعرفة . والملازمة بين الايمان والعمل الصالح الذي من اهمه العمل على اعلاء كلمة الله وشرائعه والتزام العدل والبر والخير والحق . واجتناب الاثم والشر والباطل والبغي . والتعاون مع البر والتقوى والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ليضمنوا لانفسهم كأفراد وللمجتمعهم ككيان القوة والعزة والكرامة والهبة والسعادة والتضامن والتسكن والطمأنينة والعدل والحق والرفاه في الحياة الدنيا .

١١ - ان من واجب المساهمين الصالحين ان يتعاونوا على اشاعة تعاليم القرآن على وجهها الحق ومكافحة ما تركته عصور الجود والجهل في سواد المسلمين الاعظم من آثار جعلتهم يسيئون فهم تلك التعاليم .

الباب الاول

في النظام السياسي

الفصل الاول ١

في

نظام الدولة

١٢ - ان القرآن قد أقر قيام دولة للمسلمين يتولاها الصالحون الاكفاء منهم . وواجب على المسلمين اطاعتهم والنصيحة لهم وعدم خيانتهم . وهو صريح الدلالة على ان المسلم غير مكلف دينيا بالخضوع والطاعة لغير المسلم .

١٣ - ان هناك صفات وشروطا ينبغي ان تتوفر في من يتولى امر المسلمين كالرفق واللين وحسن المعاملة والبعد عن الغلظة والفظاظة والاعتات والحرص على مصلحة المسلمين والشعور معهم في سرائرهم وضرائهم والاعضاء عن اخطائهم والعفو عن جاهليهم والرحمة والرافة بضعفائهم وفقرائهم والاستعداد لمشاورتهم في شؤون الدولة .

١٤ - يشترط في الطاعة الواجبة على المسلمين لأولي الأمر منهم ان تكون في المعروف . اي فيما كان صالحا نافعا فيه خير وبر واحسان ومصلحة وحياة وعدل وقوة وكرامة وعزة للمسلمين وما كان متعارفا انه كذلك بين العارفين وفي نطاق امر به القرآن واحله ونوه بخيره وصلاحه وما امر به النبي عليه السلام ودعا اليه وجذبه فيا هو صحيح ثابت من قوله وفعله .

١٥ - ان ما يحق لأولي الأمر ان يدعوا اليه المسلمين ويطلبوا منهم الطاعة فيه والنصر عليه والتضامن والتعاون معهم فيه هو ما كان للمسلمين فيه مصلحة وفائدة وحياة .

١٦ - ما دام انه يشترط في اولي الأمر ان لا يدعوا المسلمين ان لا إلى ما فيه حياتهم ومصلحتهم

(١) انظر كتابنا الدستور القرآني ص ٥٠ - ١٢٦ ففيها الآيات التي استندت اليها في استخلاص هذه الجملات وشرحها .

وما دام ان واجب الطاعة والتبعية والنصر والتضامن على المسلمين مشروط بما لا يكون فيه منكر ومعصية وضرر وبما يكون فيه مصلحة وفائدة وبر فإن هذا لا يتم فيما ليس فيه صريح قرآن وسنة إلا برأى ناضج يصدر عن مشورة اولى الحل والعقد والعلم من المسلمين فوجب عليهم ان يشاوروه في ما يلم من امور ويعزمون عليه من عزائم .

١٧ - ان اشتراط طاعة المسلمين لأولي الأمر منهم بأن تكون في معروف وان لا تكون في معصية لا يعني ان لا يكون لكل فرد حق في الاجتهاد فيما هو المعروف وما هو المنكر وما هو الموافق وما هو المخالف وما هو النافع وما هو الضار وأن يجعل كل فرد نفسه في حل من اطاعة اي امر يتراءى له انه غير معروف وغير صالح او انسه مخالف ومعصية وضرر اذا لم يكن هناك نصوص صريحة وصحيحة . فان ما ليس فيه ذلك يكون الرأي فيه لأولي الامر بمشورة اهل الرأي والعلم والبصيرة . وعلى سائر الناس الطاعة . وخلاف هذا هو خروج عن سبيل المسلمين وجماعتهم يستحق فاعله العقاب والتنكيل في الدنيا والآخرة .

١٨ - ان القرآن والسنة النبوية القولية والفعلية هما مرجع المسلمين في امورهم سواء في ذلك افرادهم ام اولو الامر منهم .

١٩ - في القرآن والسنة تشريعات محددة كما فيها مبادئ وتلقينات وتوجيهات وخطوط عامة . ومرجعيتها تشمل هذه كما تشمل تلك . فما لم يكن فيه نصوص واحكام صريحة ومحددة في القرآن والسنة يسار فيه في نطاق المبادئ والتلقينات والتوجيهات والخطوط العامة فيها وبعد التدبر والتشاور في الامر من قبل اهل الحل والعقد والعلم . وليس فيها ما يمنع المسلمين من السير فيما يجمع عليه خاصتهم واولو العلم والحل منهم فيما فيه مصلحة ومحاسن ولا من الاقتباس من الغير والسير على السوابق والمثل الصالحة والقياس على ما هو معروف من احداث ونصوص فيما ليس فيه نصوص صريحة معينة من كتاب وسنة وفي نطاق تلك المبادئ والتلقينات والتوجيهات والخطوط العامة . مع وجوب ملاحظة هامة وهي ان في القرآن آيات محكمات وأخر متشابهات للتقريب والتشثيل وان الاحكام والاعمال والحطط يجب ان تستند في الدرجة الاولى الى الآيات المحكمة .

٢٠ - ان جميع السلطات في الدولة هي بيد رئيسها . والسلطة في الدولة الاسلامية واحدة . وليس هناك سلطة ورئاسة مدنية مدنية لحدة ودينية لحدة . لأن رئيس المسلمين هو بمثابة خليفة النبي فيهم والنبي كان يمارس الرئاسة الدينية والمدنية معا على اعتبار الاسلام

ديننا ونظاما .

٢١ - ان رئيس الدولة هو صاحب العزيمة والأمر المنفذ لما يتم عليه رأي اهل الحل والعقد والشأن الذين يجب عليه استشارتهم .

٢٢ - ان الدولة ليست كيانا منفصلا عن المسلمين او ان مصلحتها غير مصلحتهم . ولذلك وجب على المسلمين ان يتضامنا مع اولي الامر في قمع الفتن واتقاها ويتعاونوا معهم على البر والتقوى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والدعوة الى الخير ويقوموا بواجبهم نحوها من الطاعة بالمعروف واداء الزكاة والجهاد في سبيل الله بالمال والنفس ويعتبروا انفسهم جزءا غير متجزئ من كيان الدولة ويرعوا مصالحها ولا يخونوها ويحافظوا على وحدة صفوفهم ولا يتنازعوا ولا يتفرقوا .

٢٣ - ان بنيان الدولة يقوم على الرجل والمرأة معا . وهما متساويان فيها في الحقوق والواجبات إلا ما ورد فيه نص صريح من الشؤون الخاصة بطبيعة كل منها الجنسية .

٢٤ - ان للعرب سنا متميزا في الاسلام وبالتالي في نظام دولته السيامي . وان على العرب ان يدركوا ذلك ويعتبروه شرفا بوجب عليهم خطير الواجبات نحو الاسلام والمسلمين لا يجوز ان يقصروا فيها ولا يحلواها او يسيئوا فهمها واستغلالها .

٢٥ - ان القرآن لم يحدد شكل رئاسة الدولة . والني لم يفعل ذلك . وهذا يلهم انه ترك الشكل لأهل الحل والعقد والعلم والشأن وظروف المسلمين . غير ان عدم قيام وارث نسبي للنبي في رئاسة المسلمين السياسية بعده وقيام الخلافة الراشدية التي هي جمهورية طول الحياة غير متسلسلة في اسرة يلهم ان هذا الشكل هو افضل اشكال رئاسة الدولة في الاسلام .

٢٦ - ان القرآن لم يحدد كيفية الشورى في الدولة ولا تشكيلات الدولة . وهذا يلهم ان ذلك قد ترك لأولي الأمر والحل والعقد والعلم وان من الجائز ان يتبدل ويتعدل ويتطور وفقا لمقتضيات الظروف والمصلحة مع لزومها في اي حال واعتبارها صفة وخصيصة من صفات وخصائص المسلمين .

٢٧ - ليس في القرآن نص صريح بوحدة الدولة في الاسلام . غير ان وحدة الدولة في حياة النبي والخلفاء الراشدين تلهم وجود كونها واحدة شاملة . ومن الامثلة الثابتة من عهد

الذي وخلفائه الراشدين يستدل على ان الدولة الواحدة كانت على اساس الاستقلال المحلي او الامر كزي . بحيث يصح ان يقال ان هذا النوع من الحكم هو اصلح الاشكال لبلاد العرب والاسلام تحت راية دولة واحدة . على ان هناك بعض قرائن قرآنية قد تجعل تعدد الدول في الاسلام سائغا . وعلى كل حال إذا لم يكن بد من التعدد فواجب المسلمين ودولهم على ما نص القرآن وألمه ان يقيموا الصلات فيما بينهم على اساس الحق والاخوة والتضامن وتبادل المنفعة والثقة واصلاح البين بين المتنازعين منهم وردع الباغي والاجتماع على قتاله حتى يفيء الى امر الله والحق .

٢٨ - لأعمال المسلمين وتصرفاتهم ضابطان : الابتعاد عن كل منكر واثم وفاحشة وباطل ورجس وظلم وبغي واسراف . والتزام كل ما هو معروف وحق وخير وطيب وعدل واعتدال وهم في نطاق هذين الضابطين الرجال والنساء على السواء متمتعون بكامل حرياتهم في كل عمل وتصرف شخصيا كان ام اجتماعيا ام سياسيا ام فكريا ام ثقافيا ام مهنيا ام اقتصاديا . وليس للدولة ان تحد شيئا او تنتقص شيئا من ذلك ما دام في نطاق هذين الضابطين .

٢٩ - للمسلمين الرجال والنساء على السواء على الدولة حق الصيانة والحماية من العدوان والتسلط والأذى والضرر في اموالهم واعراضهم وممتلكاتهم ودمائهم وسلامتهم وحرية تصرفاتهم الشخصية والاجتماعية والسياسية والفكرية والمهنية والاقتصادية ما دامت في نطاق الضابطين المذكورين آنفا .

٣٠ - ان التلقينات القرآنية تحول الدولة وضع الانظمة الزاجرة ضد كل خبيث وشر وفسق واثم وضرر والميسرة لأسباب كل ما هو صالح ونافع وعدل وخير وحق .

٣١ - وهي تحول الدولة منع حق الاقوياء والاغنياء والزعماء من ظلم الضعفاء والفقراء والسواد او الاجحاف بهم او الانتقاص من حقوقهم وحررياتهم .

٣٢ - وهي تقتضيها التسوية بين جميع الناس في كل موقف ومطلب بقطع النظر عن تفاوت الدرجات وفي حدود القدرة والطاقة .

٣٣ - وهي تمنعها من تكليف احد بشيء لا يطيقه وتأمرها بالمغو عن تبعة ما يصدر من الناس بسائق الخطأ والنسيان والاكره باستثناء ما فيه ضرر للغير بقدر بقدره من دم او مال وفقا للاحكام القرآنية والنبوية وصالح المسلمين .

٣٤ - وهي توجب عليها ضمان حق العمال والصناع والزراع قبل اصحاب الاعمال الى حد يكفل لهم الحياة المعقولة الكريمة . لأن هذا من مقتضيات العدل الاجتماعي والعدل في مختلف اشكاله من واجبات الدولة ومقاصدها .

٣٥ - وهي توجب عليها تيسير اسباب العمل للقادرين عليه ومساعدة العاجزين لأن ذلك من مقتضيات العدل الاجتماعي كذلك .

٣٦ - وهي تقرر حق الحياة والمنكية الفردية وتوجب على الدولة حمايته .

٣٧ - وهي تقرر حق توريث اصحاب المال للمستحقين من ذوي قرباهم بعد اداء ما عليهم من دين وما وصوا به من وصايا وتوجب على الدولة حماية هذا الحق .

٣٨ - وهي تخولها الحد من التبذير والاسراف وحمل الناس على القصد والاعتدال بمختلف الاساليب .

٣٩ - وهي تخولها اخذ ما تقتضيه مصالح المسلمين والشؤون العامة من الأموال من القادرين بمختلف الاساليب .

٤٠ - وهي تخولها الحيولة دون استعطاب الثروة في جانب واحد بمختلف الاساليب .

٤١ - ان صلات الدولة الاسلامية والمسلمين بغير المسلمين تكون على اربع حالات :

الاولى - حالة العداء . وهي الحالة التي يبدوهم فيها الغير بالأذى والعدوان مما يدخل فيه الطعن في دينهم وعرقلة الدعوة اليه ومظاهرة اعدائهم عليهم بالقول والفعل واضطهاد افرادهم وقتلتهم عن دينهم والتآمر عليهم .

وواجب المسلمين هو مجاهدة المعتدي الباغي دون هوادة ولا ضعف ما أمكنهم ذلك . وبكل ما يملكون من وسائل وفي كل ظرف . الى ان ينتهي عن موقفه بعهد او توبة او خضوع . وبعبارة ثانية بما يرى فيه اولو الامر أمنا وطبأينة .

الثانية - حالة العهد : وهي الحالة التي ارتبط بها المملكون بغيرهم بعهد بدءاً او بعد حرب . وقامت بينهم حالة سلم وأمن . فواجب المسلمين هو احترام العهد والوفاء به ما احترمته الغير ووفي به ولم يبد منه نقص او نكث او خيانة او سوء نية او مظاهرة عدو او طعن في الاسلام وصد عنه فلماذا بدا منه شيء من ذلك او انتهت مدة العهد ولم تتجدد انقلب

الموقف الى حالة عداة . وعلى المسلمين اعلان نقض العهد لمن يبدو منه شيء من ذلك او لم يجدد عهده المنتهي حتى يكون على بينة من امره .

الثالثة - حالة المسألة : وهي حالة الفريق الذي كف يده ولسانه عن الاسلام والمسلمين ولم يقاتلهم ولم يتحرش بهم ولم يظاهر عليهم عدواً ولم يظعن في دينهم ولم يصد عنه فواجب المسلمين مقابلته بمثل موقفه والبر به والاقساط اليه .

الرابعة - حالة الخضوع : وهي حالة الفريق الذي خضع لسلطان المسلمين وأدى اليهم الجزية بدءاً او بعد حرب . فواجب المسلمين ان يوفوا له بما شرطوه من حماية وذمة وان يعتبروه مسالماً من جهة ومعاهداً من جهة ما دام محافظاً على حالته وشروطه .

٤٢ - وبناء على ما تقدم وبناء على النصوص القرآنية الصريحة والضمنية فليس للمسلمين ان يقاتلوا احداً ولا يتحرشوا بأحد بدءاً . وكل ما يسمع لهم به بدءاً ان يدعوا الناس الى الاسلام بالحكمة والموعظة الحسنة وان يجادلهم بالتي هي احسن فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها ولا اكراه في الدين .

٤٣ - لا يجوز للمسلمين ودولتهم ان يتبادلوا النصر والولاء والمودة مع اعدائهم بأي عذر كان ومهما تكن الظروف . كما لا يجوز لهم ان يخلطوا فيهم من ظهرت منه بوادر المكر والكيد والبغض لهم من غيرهم ولا يتخذونه بطانة لهم . وعلمهم ان يكونوا منه على حذر .

٤٤ - للمسلمين ودولتهم ان يسايروا ظروفهم بحيث يجوز لهم ان يتقوا غيورهم ويدفعوه بالتي هي احسن إن كان في ذلك مصلحة لهم او دفع ضرر عنهم . على ان لا يكون ذلك خضوعاً ولا ولاء .

٤٥ - ان القرآن قد اولى المواثيق والعهود عناية عظيمة . فيجب على المسلمين ودولتهم بأن يلتزموا بها ما دام الآخر ملتزماً بها وعليهم اذا شعروا منه نية غدر او خيانة ان يعلنوه بشعورهم وعزمهم على الوقوف منه نفس الموقف وان لا يأخذوه على غرة .

٤٦ - ان القرآن قد كرر اوامره ببذل النصيحة للاعداء ودعوتهم الى الحق والتوبة واسعادهم بأن الباب مفتوح لهم دوماً . وبالجنوح الى السلم معهم حال يجتنبون اليها . فعلى المسلمين ودولتهم التزام هذه الاوامر .

٤٧ - ان لغير المسلمين من رعايا الدولة الاسلامية والعرب والمستعربين منهم من باب أولى ما للمسلمين فيها من الحقوق والحريات المتنوعة المشروعة . وعليهم ما عليهم من الطاعة والاخلاص والأمانة والتضامن والتكليف .

٤٨ - ان القرآن يقرر ان اليهود من أشد الناس عداوة للمسلمين وان النصارى أقربهم مودة اليهم . وعلى المسلمين ان يستلهموا هذا في نطاق مصالحهم وأمنهم وطبائنتهم وكرامتهم .

الفصل الثاني

النظام المالي^١



٤٩ - ان القرآن قد ذكر أربعة موارد مالية للدولة . وهي الزكاة وخمس الغنائم والفيء والجزية . وفرض الجهاد بالمال بالإضافة إلى الجهاد بالنفس . وفوض للتبى بأن يأخذ من الأغنياء صدقات تبرعية . وذكر مصارف الموارد الثلاثة الأولى . وبذلك يكون قد احتوى نصاً للنظام المالي للدولة الاسلامية .

٥٠ - ان الموارد المذكورة في القرآن لم ترد على سبيل الحصر . وليس فيه ما يمنع الدولة من تدبير موارد أخرى لبيت المال اذا ما اقتضت مصلحة المسلمين وحياتهم ذلك وكان ذلك ممكناً^٢ .

٥١ - ان في القرآن ما يلهم عدم تحييد انحصار تداول الثروة في أيدي الاغنياء . وليس فيه ما يمنع من فرض ضرائب على الاغنياء بنسبة ثرواتهم وأرباحهم اذا ما اقتضت مصلحة المسلمين وحياتهم ذلك .

(١) انظر كتابنا الدستور القرآني ص ١٣٤ - ١٥٤ ففيها الآيات والآية الواردة في هذا الشأن ونحوها

(٢) في السن النبوية والارشادية امثلة . حيث فرض لبيت المال حصة من الكازاي المادان الخبوة في
٢٠ من صيد البحر كما جبي من التجار مكوس عن بضائهم التي يأتون بها من البلاد الاجنبية .

٥٢ - ان القرآن اقر للفرد في الدولة بحق الحياة والتملك فعلى الدولة احترام هذا الحق .

٥٣ - ان القرآن قد فرض الزكاة على مختلف اجناس الثروة . يؤديها صاحب المال من المسلمين والمسلمات . وقد آتت السنة تشريعها فحددت النصاب لكل نوع ونسبة الزكاة وتدرجها فيه ^١ .

٥٤ - ان القرآن يلهم ان الدولة هي التي تتولى جباية الزكاة عن جميع الاموال من الذين حقت عليهم وانفاؤها وان لها ارغامهم على اداها .

٥٥ - ويلهم ان الدولة هي التي تتولى قبض وصرف خمس الغنائم التي تقم في حرب فعلية يتكلف المجاهدون فيها بجهاز انفسهم وركائبهم وسلاحهم ومؤنتهم . وكانت الاخماس الاربعة توزع على المجاهدين بناء على ذلك ^٢ .

ويذهب المذهب الشيعي استناداً الى اخلاق القرآن الى ان الغنائم تشمل غنائم الحرب ومكاسب السلم معاً ويوجب على جميعها الخس للمصارف المعينة لها .

٥٦ - ويلهم ان الدولة هي التي تتولى قبض جميع الفيء وصرفه وهو الغنائم التي تيسر للدولة بدون حرب يتكلف فيها المجاهدون بجهاز انفسهم وركائبهم وسلاحهم ومؤنتهم ^٣ .

(١) من شروط استحقاق الزكاة ان يحول الحول على ما يفيض عن نفقات صاحب المال اثناء الحول من ثروته ربحاً كان ام رأس مال . ووجب اداؤها عن النقود والعروض التجارية وثمرات الزرع والماشية . وجعل الحد الأدنى في النقود والعروض ما قيمته عشرون ديناراً ذهباً او مئتا درهم فضة . وجعلت نسبة الزكاة بمعدل اثنين ونصف في المائة . وجعلت نسبة زكاة الزروع التي تسقى بماء المطر عشرين واربعة الري نصف العشر والحد الأدنى لما يجب من غل الارض ما مقداره خمسة اوسق - ووزن الوسق ٣٢٠ رطلا اي نحو (١٥٠) كيلو . والحد الأدنى للابل غير التجارية خمس حيث يجب عليها شاة ثم تزداد حسب الزيادة بنسبة معينة . والحد الأدنى للبقير غير التجارية ثلاثين حيث يجب عليها سبع ابي عجل عمره سنة ثم تزداد . والحد الأدنى للغنم اربعين حيث يجب عليها شاة . وهناك آثار مروية ان الابل والبقر والغنم التجارية تكون في مضافة تقود وعروض وفي حكمها . وهناك آثار مروية اخرى في صدد زكاة الزروع والثمار والمواشي والحلى والعروض والسلع لم ضرورة لاستصحابها .

(٣٠٢) قد يلهم هذا ان غنائم الحرب التي تتكلف الدولة جميع نفقات المجاهدين فيها ويكون لهم مرتبات ثابتة تعود جميعها للدولة . لان جميع الفيء يعود للدولة لسبب ان المجاهدين لم يوجفوا في سبيله بخيل ولا ركاب كما جاء في آيات سورة الحشر التي احتوت تشريع الفيء هي (وما اداء الله على رسوله منهم فإا اوجبتهم عليهم

٥٧ - ويلهم ان الدولة هي التي تتولى قبض الجزية من الخاضعين لها من غير المسلمين نتيجة لحرب او رهبة منها وصرفها ١ .

٥٨ - لم يحدد القرآن والسنة مقادير الجهاد بالمال ولا الصدقات التبرعية . وقد ترك هذا لأولي الأمر يأخذون من القادرين ما تمس اليه الحاجة .

٥٩ - ان القرآن حدد مصارف الزكاة والفيء وخمس الغنائم . وهذه المصارف صنفات رئيسيان اولها مصالح الدولة والكيان الاسلامي ومصالح المسلمين العامة . وثانيها الطبقات المعوزة والعاجزة . وقياساً على ذلك فالموارد والضرائب الاخرى التي يمكن ان تيسر للدولة من الجزية وفريضة الجهاد بالمال والمكوس وغير ذلك تصرف للصنفين الرئيسيين المذكورين ايضاً .

٦٠ - ان للدولة تنظيم مساعدة الطبقات المعوزة والعاجزة المفروضة على بيت المال على الوجه المجدي الذي يضمن لأفرادها الكفاية .

٦١ - ان القرآن قد ضرب المثل الاعلى لسد حاجة الطبقة المعوزة والعاجزة في جعل مساعدتهم من نظام الدولة المالي . والدولة الاسلامية مدعوة دينا الى تحقيق هذا المثل فعلا على احسن وجه واشمله . وليس في القرآن ما يمنعها من تكثير مواردها وفرض الضرائب على القادرين بسبيل هذا الواجب القرآني .

خيل ولا يكاب ولكن الله يسلط رسه على من يشاء والله على كل شيء قدير . ١٠ انا الله على رسوله من اهل القرى فنه وترسمول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الاغنياء منكم . ٦٠٠ - ٧)

(١) ليس في القرآن تجديده لنا ولم يثبت ذلك في السنة حيث يلهم هذا ان ذلك ترك لتقدير اولي الامر وظروف الاحداث . وكانت مقاديرها متفاوتة حين ما قنع الله بلاد الشام ومصر والعراق وفارس وشمال افريقية على المسلمين . والسنة جرت على انه من الجائز مصالحة الكتابيين وغيرهم كالمجوس عليها .

الفصل الثالث

النظام القضائي^١

أولاً - مبادئ العدل والحق والانصاف بصورة عامة

٦٢ - ان فكرة العدل والحق والانصاف هي التي يجب ان تكون ضابط المسلمين ورائدهم في تعاملهم مع الناس مسلمين كانوا ام غير مسلمين .

٦٣ - ان التزام العدل والحق والانصاف واجب لا يجوز ان يتأثر بكرهية وبغضاء ولا بعاطفة غضب او لمة قري ونسب ولا بعصية دين ومذهب وجنس .

٦٤ - ان الواجبين المذكورين يتربطان على المسلمين عامة وحكامهم وقضاة خاصة .

٦٥ - ان على حكام المسلمين وقضاة الحذر والتنبه تجاه ما يعبد اليه المتقاضون احيانا من كيد ومكر وتدليس واغراء وذلافة . كما ان عليهم ان لا يتأثروا بالمظاهر الزائفة والأيمان الكاذبة . وان يكون مهمهم تحري الحق والعدل والانصاف والحكم به مجرداً عن كل سائبة واعتبار .

٦٦ - ان على المسلم ان يعتقد ان مخالفته لمقتضيات الحق والعدل والانصاف اثم ديني يعاقبه الله عليه . وان الله رقيب عليه ولو استطاع اخفاء اثمه عن الناس . وان عليه ان يجتنب الاثم والبغي والعدوان على مال اي انسان ودمه وعرضه وسائر حقوقه . ولا يظهر غيره على ذلك مهما كانت الرابطة التي تربطه به ومهما كان بينه وبينه بغضاء وكراهية وخلاف في الجنس والمذهب والدين . وان عليه اذا بدر منه شيء من ذلك ان يسرع الى التوبة والاصلاح ورد الحق الى صاحبه .

٦٧ - ان قلب الحق باطلا والباطل حقاً والصاق الاثم والتهمة بالابرار من الجرائم الدينية الكبرى التي يستحق مقتولها سخط الله وغضبه وعذابه .

ثانياً - الاجراءات القضائية

٦٨ - لا يجوز للمسلم ان يتهرب من التقاضي امام القضاء الاسلامي او يفضل غيره عليه

(١) انظر كتابنا الدستور القرآني ص ١٦٠-٢١٦ ففيها الآيات الواردة في هذا الباب وشرحا

وعليه ان يدعن له سواء أكان الحكم له ام عليه .

٦٩ - ان القضاء الاسلامي يستمد احكامه واساليبه من القرآن والسنة وتلقيناتها وملهايتها وخطوطها العامة . وليس ما يمنع من الاقتباس والسير على السوابق الصالحة فيما ليس فيه نصوص صريحة وفي نطاق تلقينات القرآن والسنة وخطوطها العامة .

٧٠ - يجب على المسلمين ان يوثقوا اعمالهم المالية والتجارية وبخاصة دينهم بوثائق وسندات ودفاتر منعاً للشك والنزاع وعلى الكتاب ان يؤدوا مهمتهم بكل امانة وصدق وعدل .

٧١ - يجب على الذي عليه الحق ان يتقي الله فيعترف بما عليه بتمامه ويسجله ويوقع عليه ويجب على الذين يقومون مقام غيرهم وكالة او ولاية او وصاية ان يفعلوا ذلك ايضاً .

٧٢ - يجب توثيق المعاملات والوقائع والقضايا بشهود عدول . ويجب على الشهود ان يلجوا الدعوة للشهادة وان يؤدوا شهادتهم بكل امانة وصدق .

٧٣ - ان للكتاب والشاهد حق الحماية والصيانة والحرمة . فلا يجوز مضارعتها في أي حال وعلى القضاء ردع من يضارهما او يخل بواجب صدق الامانة والصدق منها .

ثالثاً - مرجعية القضاء الاسلامي في القضايا المدنية

٧٤ - ان القضاء الاسلامي مرجع لحل وتنظيم الشؤون والمشاكل والخلافات المدنية من ديون ووصايا وهبات وحجر وابتناء رشد ونكاح وطلاق وارث وما شاكلها .

رابعاً - القضاء لغير المسلمين في الدولة الاسلامية

٧٥ - ليس للقضاء الاسلامي ان يجبر الكتابيين على التقاضي امامه في امورهم الخاصة . واذ ارغبوا في التقاضي امامه فالقضاء يكون وفقاً للشرع الاسلامي . وما جاء في المادة (٦٩) .

٧٦ - للكتابيين في الدولة الاسلامية ان يتقاضوا في امورهم الخاصة امام احوارهم وروهبانهم وقضااتهم على شرط ان يكون قضاؤهم مستمداً من التوراة والانجيل .

خامساً - القضايا الجزائية

٧٧ - ان ما استنكره الله ورسوله ونددوا به ونهيا عنه وانذروا مقتطفه بعذاب الله وغضبه

ونقمة من الافعال الشخصية والاجتماعية ولم يعن له في القرآن والسنة حدود وعقوبات يمكن ان يعد من الجرائم التي يحق للدولة ترتيب وايقاع العقوبات على مقترفيها بطريق القضاء بما يتناسب مع اثرها وخطورتها ومداهها ويكون فيه الصيانة للأفراد والمجتمع . وفي نطاق المادة ٦٩ السابقة .

٧٧ - ان ما يمكن ان يتعارف على انه منكر واثم بأعيانه او بخطوطه وأوصافه لدى الرأي العام من افعال شخصية واجتماعية يدخل في مفهوم المادة السابقة ونطاقها .

٧٨ - ان القرآن قد حرم قتل النفس بغير حق اطلاقاً . وفي الاطلاق القرآن في ما يسوع القول ان القصاص اي قتل القاتل العمد يوقع على القاتل بقطع النظر عن صفة القاتل الجنسية والدينية . غير ان هناك قرينة قرآنية تسوغ القول ان القصاص لا يوقع على القاتل إذا كان القاتل عدواً .

٧٩ - انه يلهم بأن لأهل القاتل العمد او بعضهم ان يعفوا عن الدم . وحينئذ تجب على القاتل دية المثل حسب المتعارف عليه .

٨٠ - إذا قتل مسلم مسلماً خطأ تجب دية المثل وكفارة توبة تعبدية هي عتق رقبة عبد مسلم او صيام شهرين متتابعين في حال عدم إمكان الاوى . ويحق لأهل القاتل ان يعفوا عن جميع الدية أو بعضها . واذا كان اهل القاتل غير مسلمين وبينهم وبين المسلمين ميثاق فالدية واجبة الاداء والكفارة واجبة الفعل . اما اذا كان اهل اعداء وهو مسلم فلا تجب الدية وتجب الكفارة . وروح القرآن تسوغ قياس المسالم والخاضع من غير المسلمين على المعاهد في هذه القضية .

٨١ - ان القرآن حدد حد جريمة السرقة قطع اليد سواء أكلت السارق وجلاً ام امرأة .

٨٢ - ان في القرآن ما يلهم ان السارق إذا تاب ورد المروق او عوض عنه قبل القدرة عليه سقط عنه الحد ^١ .

٨٣ - ان جريمة الزنى من اشد الجرائم فظاعة وتحريماً . وقوة إنكار القرآن لها وتحريمها واحدة بالنسبة للآحرار من الرجال والنساء على السواء .

(١) حددت السنة الحد الادنى للسرقة التي يجب فيها الحد . وهناك آثار بأن السارق لسد جوعه يعفى من الحد .

٨٤ - لا تثبت جريمة الزنى إلا بشهادة أربعة شهود^١، أو بالاقرار وعدم رد التهمة التي يوجهها زوج الى زوجته بدون شهود .

٨٥ - إذا ثبتت جريمة الزنى بجلد الزاني والزانية مائة جلدة وهناك آثار يستند اليها جمهور العلماء تشدد عقوبة الزناة المتزوجين حيث توجب جلد مئة جلدة ووجهم حتى الموت. وليس في القرآن نص في هذا . كما ان روح الآيات القرآنية تجعل هذا موضع نظر وتساؤل^٢ .

٨٦ - إذا اتهم زوج زوجته بالزنى ولم يكن معه شهود واشهد الله على صدقه أربع مرات ورضي بلعنة الله عليه إذا كان كاذباً تكلف الزوجة بالرد على شهادته بشهادة أربع شهادات بالله إنه كاذب . وبغضب الله عليها ان كان صادقاً . فان فعلت سقط عنها الحد وان لم تفعل اعتبر ذلك إقراراً وأقيم عليها الحد . وواضح من هذا انه في حالة وجود شهود لا يبقى محل للشهادة المتقابلة^٣ .

٨٧ - ان القرآن جعل عقوبة الاماء الزانيات نصف عقوبة الحرائر^٤ .

٨٨ - انه يلزم ان تزوج الزاني والتزوج بالزانية الذين تثبت عليهم جريمة الزنا وبقام عليهم الحد مكروه أشد الكره .

٨٩ - انه اوجب على من يتهم غيره بالزنا اثبات التهمة بأربعة شهود . فإن لم يفعل عد قاذفاً وحتى عليه الحد وهو ثمانون جلدة وسقطت عدالته إلا إذا تاب واصلح بعد ذلك . ولا يشترط في جريمة القذف ان تكون في حضور المقدوف فيه ولا أن تكون بكلمات صريحة . فإنها تتحقق في الغياب والحضور وفي معرض الشتمة والاخبار والرواية وبكلمات ضمنية على

(١) هناك آثار ان العلامة الفاطمة كالحل بدون زوج مما يثبت التهمة .

(٢) حصنا هذا الامر في كتابنا الدستور القرآني ص ١٩٣-١٩٥

(٣) من السنن النبوية ان يفرق بين الزوجين اذا شهدا كما نص القرآن . وتعرف هذه الشهادة المتقابلة بين الزوجين باللعان . وليس في القرآن ولا في السنة اشارة الى حالة رؤية الزوجة زوجها بزني في حالة الجرم المشهود او في معرفتها ذلك. والمتبادران هذا بسبب الفرق الذي لا يشكر بين حالتي الزوج والزوجة والذي يترتب عليه نتائج مختلفة ، كما ان المتبادران للزوجة رفع امر زوجها الزاني الى القضاء وأثبت الجريمة عليه وحينئذ يقام عليه الحد .

(٤) الذين يوجهون الرجم على الزناة المتزوجين لا يوجهونه على الامه المتزوجة . ويوجهون عليها خمسين جلدة . ويقولون ان الموت لا ينصف ويأخذون بالاخف .

شرط ان لا تتجمل غير معنى الزنى . وانزوج الذي يتهم زوجته بالزنى ولم يؤيد تهمة بالشهادات المنصوص عليها يمكن ان يعد قاذفاً بالنسبة لزوجته وكذلك الزوجة بالنسبة لزوجها كما هو المتبادر .

٩٥ - يجب على من يعرف حادثة زنى ان لا يتسرع في الشهادة ونقل الخبر قبل ان يكون معه ثلاثة شهود آخرين . فإذا تقدم واحد او اثنان او ثلاثة للشهادة ولم يؤيدهم شهود يكمل العدد بهم اربعة عدواً قاذفين على ما تلهيه روح القرآن وتؤيده الآثار النبوية المروية ^١ .

٩٦ - ان ما جاء في القرآن من ان العين بالعين والانت بالانت والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص قد جاء بصيغة الحكاية عن الشريعة التوراتية . والمملات القرآنية لا تؤيد ان ذلك تشريع يجب على القضاء الاسلامي الاخذ به ولا تؤيد نظرية (شرع ما قبلنا شرع لنا) .

٩٧ - ليس في القرآن طريقة معينة لاثبات الجرائم عدا جريمة الزنى . وفي القرآن طريقة لاثبات المعاملات المدنية مثل الدين والوصية . وهي شهادة شاهدين عدلين . وليس ما يمنع ان يتبع هذا في اثبات الجرائم . والمآثور من السنن النبوية يؤيد ذلك . وليس ما يمنع الاخذ بطرق واساليب اخرى لأجل اثباتها أيضاً في نطاق مبادئ الحق والعدل العامة والتلقينات القرآنية والنبوية .

٩٨ - ان القضاء في الدولة هو المرجع في الجرائم الاربعة الرئيسية المذكورة وفي الجرائم الثانوية الاخرى .

سادساً - جرائم الفساد

٩٩ - ان التآمر مع الاعداء ومولاتهم والتجسس لهم وخيانة الدولة والمجتمع الاسلامي وإفلاق أمنه وطمانينته وإشاعة الفاحشة فيه والعيث في الأرض فساداً من افطع الجرائم

(١) ان حكمة ذلك وحكمة توثيق ثبوت تهمة الزنا على اربعة شهود ظاهرة لان في ذلك ردعاً عن التهور والتسرع في نذف اعراض الناس وإشاعة فالة السوء عنهم لما في ذلك من افلاق أمن المجتمع والحياة الاسرورية ومن ضرر في هذه الحياة اديا وماديا . فإذا ما ورد اربعة شهود صار الاستتار والمغنية او شبهها من مظاهر الحادث وانتفى الضرر الاجتماعي من شيعه او خف وصار ايقاع الحد على مقرفي الجريمة من مصلحة المجتمع حتى يكون زاجراً ورائعاً .

استكره في القرآن ، اسدلاً ضرراً وتستوجب العقوبات الدنيوية الشديدة فضلاً عن عذاب
الآخروي .

٩٥ - ان استغلال الفرص لتأمين المنافع الخاصة على حساب المجتمع وضرره أو ضرر
الآخر وعدم التضامن مع المسلمين في الأزمات والشدائد والنضال ، واللعب على الجبين مع
الدولة الإسلامية واعدائها وقبض اليد عن البذل في سبيل الله والتبذير عن الجهاد في سبيل الله
بالمال والنفس والتبطي عنه وبث الدعايات المقلقة والاشاعات الضارة ، والتهويز على
القائمين بالمصالح العامة من الجرائم المنكرة التي تستحق العقوبة الدنيوية فضلاً عن عذاب الله
الآخروي .

٩٦ - ان اخافة المسلمين واغلاق امنهم والعدوان جبهة على اموالهم ودمائهم وقوافلهم
والتمرد على اوامر الله ورسوله وتعطيلها من الجرائم المنكرة التي تستحق العقوبة الدنيوية
فضلاً عن عذاب الله الآخروي :

٩٧ - ان على الدولة واجب التنبيه الشديد لمركبي هذه الجرائم والمندمجين فيها عن علم
والوقوف منهم موقف الشدة ووقاية المجتمع من شرهم .

٩٨ - ان العقوبات التي يمكن ان توقع على من حارب الله ورسوله وسعى في الارض
فساداً هي القتل والصلب وقطع الايدي والارجل والنفي . وللدولة تقدير العقوبات الواجبة
حسب اثر الجرم وخطورته ولها ان تتصرف مع المجرمين في نطاق المصلحة فتوقع عليهم
العقوبة بدون هواده او تنذرهم وترهبهم وتعظمهم إذا رأت في ذلك خيراً^١ .

(١) هناك مأثورات نبوية وراشدية تذكر ان النبي وخلفاءه الراشدين كانوا يأمرون بقتل بعض الذين
يقترفون جرائم الفساد المذكورة وضرهم ونفيهم وحبسهم وتعزيرهم حسب مقتضى ما فيه حطة وتلحين .

الفصل الرابع

النظام الجهادي^١

أولاً - المبادئ والقواعد الاجرائية

٩٩ - ان الجهاد فرض على القادرين من المسلمين كلما دعت اليه الحاجة . وفرضيته تشمل الجهاد بالنفس والمال معاً . واذا كفى ان يقوم بعضهم فلا بأس . وإذا دعت الحاجة اليه فتقاعس عنه المسلمون او لم يكف ان يقوم به من قام به منهم اثم القاعدون عنه .

١٠٠ - ان الجهاد استهدف غايتين : الاولى دفع الظلم والبغي والاضطهاد عن المسلمين والانتقام ممن باداهم بالعدوان والاذى ومقابلته بالمثل . والثانية تأمين حرية الدعوة حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله .

١٠١ - ان الحياة والغدر ونكث العهد وفتنة المسلمين عن دينهم والصد عن سبيل الله والحيلة دون حرية الدعوة اليه والظعن في الدين الاسلامي ومظاهرة اعداء المسلمين عليهم وخيانتهم والكيد لهم من موجبات الجهاد .

١٠٢ - ليس الجهاد لاجبار الناس على الاسلام . لأن الدعوة الى الاسلام قامت على الحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي احسن . ولأن القرآن قرر ان لا اكراه في الدين .

١٠٣ - في البلاد التي استقر كيانها وتوطد السلطان الاسلامي فيها يكون الجهاد بدعوة من أولي الأمر حينما يرون ذلك ضروريا . اما البلاد التي لا سلطان للمسلمين فيها ولا كيان مستقر لها والتي تسلط عليها غير المسلمين وساموا مسلميها الحُف والظلم فالجهاد واجب على هؤلاء دون ما حاجة الى دعوة من سلطان . حيث يتقدم اولو العزم والشأن فيهم ويدعون اخوانهم اليه فينفرون افراداً وجماعات ويتوسلون الى ارغام الظالمين وتقويض سلطانهم بكل وسيلة فإن تقاعسوا أمّوا .

(١) من كتابنا الدستور القرآني ص ٢٢٤-٢٨٥ الآيات الواردة في هذا الباب وشرحها .

١٠٤ - على المنتهين بالأمن والسلطان من المسلمين ان لا يتوانوا في الجهاد في سبيل نصرة وانقاذ من يقع من اخوانهم تحت تسلط الأعداء وبغيهم وظلمهم . وان يتوسلوا الى ذلك بكل وسيلة فإذا قصرُوا أثموا .

١٠٥ - يجب على المسلمين قبل مباشرة القتال مع اعدائهم ان يبذلوا جهدهم في النصيحة والدعوة الى الكف عن البغي والظلم والعدو والعداء ولا يباثروا القتال إلا إذا أخفقت دعوتهم ونصيحتهم .

١٠٦ - ليس القتال للإبادة . ولما هو لدفع الاذى والبغي وتأمين حرية الدعوة وحقوق المسلمين وأمنهم وحريتهم . ولا يجوز ان يتجاوز الانتقام والمقاومة الحد المعقول المماثل . ويجب ترك الباب مفتوحاً دائماً لمن ينتهي عن موقفه الباغي ويمنح الى السلم او يلقي السلاح ويعلن خضوعه . فإذا وقع هذا وجب الكف عن القتال إذا أمنت الحياة والعدو وسوء النية .

١٠٧ - ليست الغنائم هدفاً من اهداف الجهاد . ولا يجوز ان تجعل كذلك كما لا يجوز التشدد مع الناس لهذا القصد . ويجب قبول ظواهرهم إذا جنحوا للخضوع او السلم او اظهروا الاسلام والتوبة وأمنت الحياة والعدو وسوء النية .

١٠٨ - ليس الجهاد هو الحرب والقتال فقط . فكل جهد يؤدي الى ارباب العدو ودفع أذاه واحباط كيده وحفظ عيبة المسلمين وحريتهم وحرية الدعوة الى الاسلام وتعاليمها واعداد القوة المرابطة هو جهاد فإذا تقاعس المسلمون عن ذلك أثموا فضلاً عن تعريضهم أنفسهم وأمنهم ودعوتهم للخطر وبلادهم للدمار .

١٠٩ - ان امر الأسرى الذين يقعون في يد المسلمين في حروبهم مع اعدائهم بعد خضد شوكتهم منوط بما يراه أولو الأمر من المصلحة ١ .

١١٠ - ليس للمسلمين ان يبدأوا غيرهم بقتال ولما عليهم قتال من قاتلهم او اعتدى عليهم او اذاهم بصورة ما وبالقدر الذي فيه خضد شوكة العدو وارغامه واخضاعه .

(١) خطة القرآن الحكمة في الاسرى اطلاق سراحهم بعد ان تضع الحرب اوزارها اما بقاء واماناً بدون فداء . والمأثور من السنة جواز استرقاق الذين لا يدفعون فدية ولا ين عليهم بدون فدية . وإذا أسلم الاسير قبل ان يحكم عليه بالاسترقاق يطلق بدون فداء ولا يترقى .

١١١ - ليس للأفراد أن يتدنأوا في سياسة الجهاد العليا أو يتناولوها بالجدل والاذاعة .
وعليهم رفع ما يتصل بهم منها لأولي الأمر والطاعة لهؤلاء فيما يصدر عنه من أوامر ويرويه
من تدابير . ويجب عليهم اجتناب النزاع والخلاف وخاصة في ظروف الجهاد .

١١٢ - إذا رغب الطرف الثاني أو بعض أفرادها في استماع كلام الله ومعرفته شروط
السلم أو الاسلام أو تبليغ بعض الأمور وطلب الأمان فعلى اولى الأمر منحه ما طلب
وعليهم حمايته الى أن يعود الى مأمنه .

١١٣ - للمسلمين ان يتوسلوا بكل وسيلة . ويقتنموا كل فرصة لتقهر اعدائهم وان
يقاتلهم في كل ظرف . وان لا يتخرجوا من مقابلتهم بالمثل عملاً وظرفاً . وعليهم ان لا
يبنوا في طلبهم والاستعداد لهم والحذر منهم والاحتفاظ بنظامهم وقواهم المعنوية مهما طرأ
عليهم من الطوارئ حتى ولو دارت عليهم الدائرة في بعض مواقفهم وقتل قائدهم
الأعلى .

١١٤ - ان التصير في واجب الجهاد بالمال والنفس والاستعداد والمراقبة وازهاق العدو
عدا انه اغلال بواجب ديني مستوجب لغضب الله فهو مؤد إلى التهلكة والفساد والذل
واختلال نظام الاسلام والمسلمين . ومبرر لوقوف اولى الأمر بمن يبدو منهم ذلك موقف
التأديب والتنكيل .

١١٥ - ان الشبيط والتعويق والتخلف والتقاص عن الجهاد بالمال والنفس . والسعي في
الفساد واثارة الفتنة والتمرد في ظروف الجهاد بنوع خاص عدا انه جريمة دينية تستحق عقوبة
الله وغضبه وسخطه فهي جريمة سياسية تبرر لأولي الأمر ان يقفوا ممن اصحابها موقف
التأديب والتنكيل كذلك .

١١٦ - ان لأولي الامر ان ينظمووا طريقة النفرة الى الجهاد بالمال والنفس ومباشرة
واعداد العدة له والاستعداد له على الوجه الذي يرويه صالحاً وكفياً بالقصد . ولهم بسبل
ذلك انتداب من يرويه قادراً على الجهاد ونافعاً في مختلف المجالات واخذ ما تمس الحاجة اليه
من مال وعروض من القادرين .

١١٧ - ان لأولي الأمر ان يفرغوا فريقاً للجهاد والمراقبة بصورة دائمة كما ان لجماعات
المسلمين ان يفعلوا ذلك حينما تمس الحاجة وتقضي المصلحة . وعليهم أن يكفلوا لهم نفقاتهم
ويكفؤهم مؤونة التكسب .

١١٨ - ليس بين المسلمين قتال ، فإذا وقع فهو بغي . ويجب على الفريق الذي ليس طرفاً في النزاع ان ينصر الفريق المبغي عليه بالسلاح الى ان يدعن الباغي للحق . وتبعاً لهذا فليس بين المسلمين أمرى حرب واسترقاق ومن وفداء .

ثانياً - المبادئ الاثمانية الجهادية

١١٩ - ان المسلم باسلامه يكون قد عقد عقداً مع الله باع به نفسه له للجهاد في سبيله بالمال والنفس واشترى الله منه ذلك بالجنة . فيجب عليه كعقيدة دينية ان يوفي بما عاهد الله عليه وينفر الى الجهاد كلما دعا الداعي اليه وان يعتقد ان الله موف له بوعده الحق .

١٢٠ - يجب على المسلم ان يعتقد ان الله قد كتب على نفسه نصرة المؤمنين . وانه ناصر من ينصره حقاً في ما يباشره من جهاد في سبيله بآله ونفسه من اجل الدفاع عن الحق وكفاح الظلم وضمان الحرية للدعوة الى سبيل الله .

١٢١ - يجب على المسلم ان يعتقد انه فائز ورايح في جهاده على كل حال . فإن بقي حياً فتكون له حصى الجهاد وثوابه وكرامته . وان قتل فتكون له حصى الشهادة . وان كتب النصر للمسلمين فيكون الفتح والعزة لهم بالاضافة الى تلك الحسينين . وان لم يكتب لهم النصر فيكون ابتلاء واختباراً ربانياً يثاب الصابرون عليها .

١٢٢ - يجب على المسلم ان يعتقد ان ايمانه وصدقه وصبره تحت الاختبار . وان الله قد يبتليه بالخوف والجوع والنقص بالأموال والأنفس والثمرات في سبيل الله . وان عليه ان يقابل ذلك بالصبر والصمود وتحمل المكاره وان لا يضعف في طلب العدو وارغامه وان لا يين في جهاده . وان يعتقد انه لا يصيبه ظمأ ولا نصب ولا جوع ولا يظأ موطناً يغيظ به العدو ولا ينفق شيئاً من المال قليلاً او كثيراً إلا كتبه الله له عملاً صالحاً واثبه عليه بأحسن الثواب .

١٢٣ - يجب على المسلم ان يعتقد ان شهداء الجهاد هم احياء مكرمون عند ربهم .

١٢٤ - يجب على المسلم ان يعتقد ان الاجل لا يتقدم لحظة ولا يتأخر لحظة عما هو مقرر في علم الله . وانه حينما يدركه اجله يموت : سواء اكان في بيته ام عمله ام ساحة القتال ام في حصن حصين . وان الجهاد لا يقدم من اجله وان تجنبه لا يؤخر منه .

١٢٥ - ان المسلم لا يكون مسلماً حقاً صادق الايمان إلا اذا كان الله ورسوله والجهاد

بالمال والنفس في سبيل الله أحب إليه من كل شيء حتى من أبيه وأبيه وأخيه وزوجته وعشيرته
وتجارته وأمواله وبلده . وإلا إذا جاهد بمانه ونفسه برضاء وطيب نفس وأقدام .

١٢٦ - أن الذي يسارع إلى تلبية داعي الجهاد في أوقات الشدة والحرج أعظم درجة ممن
يجاهد في أوقات السعة وتبائس النصر .

١٢٧ - أن الذي يفر من أمام العدو لغير غاية حربية يكون قد ارتكب جريمة
دينية عظيمة .

١٢٨ - أن المسلم حينما ينزل إلى ميدان الجهاد يكون أمام الله وأمام عدوه وعدو الله
ويكون قد وضع نفسه في ميزان الاختبار بالحشية من عدوه أو من الله . ومن الواجب
عليه ديناً أن يختار الحشية من الله والاستماتة في سبيله .

١٢٩ - يجب على المسلم أن يعتقد أن جهاده في سبيل الله والحق وأن الله وليه وناصره .
وأن عدوه مسير بالمؤوى ووسوسة الشيطان والباطل وأن الله خاذله ومنكسه . وأن له التفوق
على عدوه بالمدد الرباني وأنه مستطيع بهذا أن يغلب عدداً أكثر من عدده إذا صدق في
جهاده وأخلص في نيته .

١٣٠ - أن التثبيط عن الجهاد بالمال والنفس والتخلف عنه عند الدعوة إليه والتقصير فيه
الجزع منه والتراجع عنه وعرقلة سيره ووسائله وإشاعة السواوس والدسائس والأخبار
الموهنة في ظروفه ووضع العقبات في طريقه جرائم دينية عظيمة يستحق مقترفوها والمندمجون
فيها مقت الله وغضبه وعقوبته .

الفصل الخامس

الدعوة الى سبيل الله

أو

النظام التبشيري^١



١٣١ - ان سبيل الله هي تعاليم الله والنبي وبعبارة ثانية هي الدعوة الاسلامية .

١٣٢ .. ان الدعوة الى الاسلام ونشر تعاليمه الايمانية والاخلاقية والاجتماعية والانسانية بين المسلمين وغيرهم مما يجب على الدولة والمسلمين عامة . والتقصير في ذلك هو تقصير في واجب ديني خطير .

١٣٣ - ان خطة الدعوة الى سبيل الله هي الحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي احسن من دون اكراه ولا عنف .

١٣٤ - ان من حق الدولة الاسلامية والمسلمين ان يقفوا من الذين يشذون في الجدل ويتجاوزون الحسنى فيه الى البغي والظلم موقف المثل .

١٣٥ - ان على الدولة واجب الانفاق على نشر الدعوة الاسلامية ومبادئها وصيانتها واعلاء شأنها ورد البغاة عنها والطاغين فيها والصادق عنها بما يدخل في بيت المال من موارد .

١٣٦ - ان على الدولة الاسلامية تنظيم الدعوة الى الاسلام ونشر مبادئها وتنظيمها بضمن لها النجاح .

١٣٧ - ان الواجب المذكور واجب على عامة المسلمين وخاصتهم كل في حدود إمكانه وقدرته . وعلى المسلمين بالاضافة الى ما يؤدونه لبيت المال ان يتبرعوا في كل وقت ومناسبة بما تسعه قدرتهم للانفاق على الدعوة ونشر مبادئها وتنظيمها وحمايتها وكفالة حريتها . والتقصير في ذلك هو تقصير في واجب ديني خطير .

١٣٨ - ان من اهم اركان الدعوة الى سبيل الله عموم الرسالة المحمدية .

(١) انظر الآيات القرآنية في هذا الباب وشرحها في كتابنا الدستور القرآني ص ٢٩٢-٣٦٢

١٣٩ - ان عناية القرآن باليهودية والنصرانية واصحابها تنطوي على تقرير كون ذلك من الأركان المهمة للدعوة الى سبيل الله لاتحاد الأسلام مع الديانتين في المصدر والأسس ولما يترتب على اتحاد اصحاب الديانات الثلاث تحت راية القرآن آخر كتب الله المنزل ورسالة محمد خاتم رسل الله من فجاج الدعوة الى سبيل الله واكتساحها غيرها .

١٤٠ - ان عناية القرآن بالعقل ودعوته المخاطبين والسامعين إلى التفكير والتدبر وحسن الاختيار تنطوي على تقرير كونها ركناً مهماً من أركان الدعوة الى سبيل الله .

١٤١ - ان اسلوب القرآن في دعوة الناس إلى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي أحسن والبرهان والاشفاق وتوجيه الخطاب إلى العقل والقلب معاً ينطوي على تقرير كونه ركناً من أركان الدعوة الى سبيل الله .

١٤٢ - ان بساطة الدعوة الاسلامية وصفاءها وخلوها من التعقيد وعدم وجود ما ينافي فطرة الله التي فطر الناس عليها واستمرارها اشرف المثل واقوى الحوافز للخير والحق والعدل والبر والكرامة والانطلاق واستهدافها اقامة اخاء انساني عام يقوم على الحرية والمساواة وبنیان اجتماعي عام يقوم على التعاون والتضامن وكيان سياسي عام يقوم على المصلحة العامة على ما قرره القرآن بما يؤهلها للظهور على الدين كله وغدوها دين الانسانية العام .

١٤٣ - ان القرآن هتف بالمسلمين بأن يدخلوا في السلم كافة حيث ينطوي في هذا توجيه رباني بأن يكون السلام والمسالمة والمحاسنة واسلام النفس لله وحده هو ما يجب ان تكون دعوة الاسلام وخطة المسلمين . وهذا عنصر هام من عناصر الدعوة لأنه يفسح المجال بسهولة لانضواء الناس اليها على اختلاف الاقطار والاجناس والألوان والنحل .

١٤٤ - ان قدسية اللغة العربية باعتبارها لغة القرآن والسنة والعبادات بما يؤهلها للانتشار بين المسلمين على اختلاف الاقطار والاجناس وغدوها لغة المسلمين العامة ووسيلة من وسائل توطيد الوحدة والاخوة بينهم .

١٤٥ - ان التنظيم والجد الذين يترتبان على الدولة كفيلان بتحقيق ما وعد القرآن به من اظهار الاسلام على الدين كله .

١٤٦ - ان الدعوة الى سبيل الله لا تقتصر على نشر الاسلام بين غير المسلمين . بل تشمل

نشر حقائق الاسلام ومبادئه بين المسلمين حتى يؤمنوا حق الايمان ويفهموا حقائق الاسلام حق الفهم ويعملوا الاعمال الصالحة التي تشمل كل ما فيه قوة وحير وصلاح وير وتعاون وعدل واحسان ويتجنبوا الاعمال السيئة التي تشمل كل ما يصاد ذلك وبذلك يتحقق وعد الله لهم بالقوة والتكفين والبركات ١ .

(١) يضاف الى هذه المواد المكتسبة من القرآن هذه المواد المكتسبة من التاريخ الاسلامي :

١ - ان سير التاريخ والحوادث في عهد النبي عليه السلام وبدءه مما يؤيد نجاح الدعوة الى سبيل الله في مختلف الاقطار وبين مختلف الاجناس والالوان والنحل .

٢ - ان الحروب النبوية والفتوحات الاسلامية لم تستهدف فرض الدعوة وانما استهدفت رد العدوان والاذى وضمان حرية الدعوة . وان بناء جماعات من اصحاب الاديان الاخرى على مدى الاحتباب وفي ظروف قوة السلطان الاسلامي العربي العظمى على اديانهم ومعايهم وتقاليدهم دليل حاسم على ان الدعوة كانت ضمن الخطة القرآنية المثلى وهي الحكمة والوعظة الحسنة والجدال بالتي هي احسن وترك المسالين والحياديين والمؤمنين والخاضعين وشأنهم إذا ارادوا الاحتفاظ بدينهم مع البرهم والاقساط اليهم وإذا كان التاريخ سجل شذوذاً فإنه لا يمت بسبب إلى هدى القرآن والسنة النبوية .

٣ - إن الدعوة الاسلامية لم تنشر في ظروف قوة السلطان العربي الاسلامي فحسب بل انتشرت وكسبت مئات الملايين في مختلف انحاء الارض في ظروف ضعفه ايضاً مما يتطوي فيه دليل حاسم على قوة عناصر الدعوة وعظمتها لذاتها .

٤ - ان حالة المسلمين الحاضرة من ضعف وجبل وقتور واستخذاء لا يمكن ان تمت الى هدى القرآن والسنة النبوية الذي يتطلب على كل اسباب الثروة والمعرفة والحق والكرامة والنشاط والحيوية والسؤدد والبرقي والحريه . وإنما هي راجعة إلى اسباب وعوامل طارئة ومتنوعة اخرى . ومنها او من اشدها سوء فهم ذلك الهدى وسوء تأويله والانحراف عنه .

الباب الثاني

النظام الاجتماعي

الفصل الاول^(١)

في التضامن الاجتماعي



١٤٧ - ان على المسلمين كافة افراد وجماعات كل فريق في نطاق قدرته وامكانه ان يقدم برأى واجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتضامن فيه بالاضافة الى واجب الدولة والقائمين بأمرها من ذلك .

١٤٨ - ان القرآن يقرر ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب لازب وعنوان ملازم للمسلم الصادق يمارسه حيثما يمكنه الله في الارض وان المسلمين الصادقين من اجل ذلك كانوا خير امة اخرجت للناس .

١٤٩ - ان التصير في هذا الواجب وفي التضامن فيه اثم ديني يستحق سخط الله فضلا عن انه مؤد الى افعال المعروف وامتشراء المنكر بما فيه ضرر كلي للمجتمع ونقض لصفة المسلم الصادق .

١٥٠ - ان كلمتي المعروف والمنكر عامتان واسعتان . يمكن ان تشمل أولاهما كل ما عرف انه من فاضل الأخلاق والصفات والعادات والأعمال الشخصية والاجتماعية والانسانية ونافعها وحسنها ومستحبها . وثانيتهما كل ما عرف انه من رذيل الأخلاق والصفات والعادات والأعمال الشخصية والاجتماعية والانسانية وضارها وقبيحها ومكروهها . والمقياس في ذلك كتاب الله وسنة رسوله وما تعارف عليه اهل الحل والعقد والعلم والرأي العام في ظرف وعصر انه من هذا او ذاك مما لم يرد فيه قرآن وسنة .

١٥١ - ليس في القرآن تحديد لكيفية القيام بهذا الواجب بما يلهم الله له المسلمين

(١) انظر آيات هذا الفصل وشرحها في كتابنا الدستور العراقي من ٣٦٨-٣٩٩

ليقوموا به حسب المصلحة والحكمة والظروف . والمتبادر ان قيام الجماعات به على شكل جمعيات متعددة ومتنوعة الاهداف من سلبية وايجابية كمكافحة المسكر والميسر والبغاء والظلم والبغي والباطل والردائل الأخرى وكمساعدة الفقراء والعاجزين وانشاء الملاجئ والمشافي ومنظمات الدعوة الى سبيل الله ومكارم الاخلاق والاصلاح بين الناس هو الأجدى والأضمن للنجاح في هذا الواجب القرآني العظيم .

١٥٢ - ان ما يحتاج إلى الهيمنة والتنفيذ وبذل القوة من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يترتب على الدولة وماله صلة بمجياة المجتمع ولا يكفل النجاح فيه إلا بالتضامن وحسن الاضطلاع والتقدير بما لا يحتاج الى بذل القوة يترتب على الجماعات ومالا يخفى وجه الصواب فيه ولا ينجم عن القيام به فوضى ولا مفسدة هو مجال الأفراد .

١٥٣ - في حالة ما إذا لم يكن للمسلمين دولة عادلة ووقعوا تحت سلطة الاغيار والمتغلبين البغاة فإن هذا الواجب يترتب على جماعاتهم وافرادهم بلزوم اشد .

١٥٤ - ان على المسلمين كل في نطاق امكانه ومجال نشاطه ان يدعوا الى الخير ويفعلوه ويتضامنوا فيه .

١٥٥ - ان الخير هو كل عمل فيه مكرمة وبر بالآخرين ونفع ومساعدة لهم .

١٥٦ - ان المسلم المقصر في فعل الخير والدعوة اليه والتضامن فيه يعد مقصراً في واجب ديني .

١٥٧ - ان تقصير مجتمع من المجتمعات الاسلامية في الدعوة الى الخير اثم يشمل جميع افراده ويستحق سخط الله فضلا عن ايرائه الوهن والضعف في البنيان الاجتماعي .

١٥٨ - ليس في القرآن ولا في السنة تحديد للكيفية والاساليب في فعل الخير والدعوة اليه مما يلهم انه ترك للمسلمين حسب ما يرون فيه المصلحة والحكمة . على ان قيام الجماعات به بشكل جمعيات ومنظمات هو الاجدى والأضمن للنجاح .

١٥٩ - ان القرآن قد استهدف قيام مجتمع اسلامي قوي عزيز متضامن في كل ما فيه الخير والمصلحة وضد كل ما فيه الشر والضرر واوجب على المسلمين تحقيق هذا الهدف .

١٦٠ - ان من صفات المسلمين واجبه التعاون على كل ما فيه مكرمة ونفع وبر وخير وطاعة الله ورضوانه والتضامن ضد كل ما فيه اثم وشر وضرر ومعصية .

١٦١ - ان من صفات المسلمين وواجبهم ان يتواصوا بالحق والصبر والمرحمة وان يبشوا ذلك فيما بينهم وان يتضامنوا فيه .

١٦٢ - ان الانحراف عن هذه الصفات والتقصير بهذا الواجب مخلان بصفة الاسلام وصدقه ومستوجبان لسخط الله ومقته فضلا عن انها مؤديان الى وهن المجتمع الاسلامي .

١٦٣ - ان موالاة الاعداء وموادتهم بأي شكل وسبب محظورة على المسلمين ومنافية للاخلاص والواجب للمجتمع الاسلامي ودالة على عدم الصدق في الاسلام ومستوجبة لسخط الله ومقته .

١٦٤ - ان على المسلمين واجب تبادل الولاء والاخلاص فيما بينهم في أي حال وظرف .

١٦٥ - ان التنازع والخلاف والفرقة والقتال فيما بين المسلمين مؤد الى وهن الكيانات الاسلامي وتشتت شمل المسلمين وهو محظور عليهم واثم ديني مستوجب لسخط الله . وعليهم واجب التضامن في منع ذلك واصلاح ما بين المتنازعين منهم بالحق والعدل ورد الباغي منهم واوغامه الى الحق .

١٦٦ - ان اثاره الفتنة والدس والكيد بين المسلمين من أشد الآثام الدينية المستوجبة لسخط الله ومؤدية الى توهين الكيان الاسلامي .

١٦٧ - ان على المسلمين واجب التضامن في الوقوف موقف الشدة والحزم تجاه الفئات المفسدة الخبيثة المثيرة للفتن وقمع شرورها دون اي تساهل أو تأثر برحم أو مصلحة خاصة . وهو مقياس لاخلاص المسلم لدينه . والتقصير فيه مستوجب لسخط الله .

١٦٨ - ان البر بالفقراء والمساكين والمحتاجين والتصدق عليهم ومنع الأذى عنهم والاخذ بيدهم في كل ظرف واجب على المسلمين بقطع النظر عن اي اعتبار . ومؤد الى قوة بنائهم والتقصير في هذا الواجب اثم ديني مستوجب لسخط الله .

١٦٩ - لا يجوز للمسلم ان يقصر في هذا الواجب بسبب ما قد يبدو من الفقير والضعيف من افعال او مواقف مثيرة او بسبب خلاف في الدين والنحلة والمذهب .

١٧٠ - لا يجوز للمسلم ان يمن على الذين يتصدق عليهم ويحميهم بأخذ يدهم . ولان يؤذيهم بالكلام ويجرح عواطفهم كما لا يجوز له ان يتصدق برديء ما عنده . وفاعل هذا وذاك آثم مستوجب لسخط الله .

الفصل الثاني

الحرية والاخاء والمساواة في الاسلام^١

١٧١ - ان القرآن قد توحى ان يتمتع المسلمون كافة بالحرية والمساواة والاخوة بصورة عامة ضمن نطاق الحق والعدل والقصد .

١٧٢ - ليس حرية المسلم حدود إلا المحرمات والواجبات الدينية التي تتناول أولاهها الجائث والفواحش والمنكرات والبغى وسيء العادات والاعمال والاخلاق ومكروهاها ، وثانيها القيام بأركان الاسلام والدعوة الى الله وطاعة أوامر الله ورسوله وأولي الأمر بما فيه المصلحة والحياة والمعروف والتزام الحق والعدل والبر وصالح العادات والاعمال والأخلاق ومبتعهاها ضمن وسع النفس وطاقتها .

١٧٣ - ان القرآن قد وطد الاخوة بين المسلمين بكل قوة دون فرق ولا اعتبار جنسي ولوني وحسبي ومالي . وجعلها من صفات الاسلام وملازماته الطبيعية . ووجب الإصلاح بين المتنازعين منهم منعاً لكل تصدع . والاجتماع على رد الباغي على غيره دفعاً لكل ظلم ينفأى مع هذه الاخوة . وتلقينات القرآن قد أثرت تأثيراً ايجابياً قوياً ومستمرأ بحيث يصح ان يقرر ان عاطفة الاخوة بين المسلمين هي اقوى منها في غيرهم .

١٧٤ - ان القرآن قد وطد المساواة التامة في الحقوق والتكاليف والمباحات والمحظورات والثواب والعقاب بين جميع المسلمين ذكورهم وإناثهم دون تمييز احد على احد . وقضى على كل تمايز بسبب الجنس واللون والحسب والمال والمركز الاجتماعي .

١٧٥ - ان ما منحه القرآن للرجل من منح قليلة دون المرأة كمضاعفة الارث وحق القوامة وواجب الانفاق وجعل شهادتها في بعض الامور دون شهادته هي خصوصيات متصلة بطبيعة كل منها وواجباته . والقوامة خاصة هي في نطاق الحياة الزوجية . وليس من شأن ذلك ان ينقص او يخل في مساواتها التامة معه في التكاليف والحقوق والمباحات والمحظورات والثواب والعقاب والحدود بما اقره القرآن بكل قوة وصراحة .

(١) انظر الآيات القرآنية في هذا الباب وشرحها في كتابنا الدستور القرآني ص ٤٠٣-٤٢٢

١٧٦ - ان ما جاء في القرآن من الاشارة الى رفع بعض الناس على بعض هي بسيل تقرير الواقع القائم . وليست ايجاباً ونظاماً مستمر الزوم كما ان تفاوت الناس في الرزق وبسطة العيش ليس بما ينبغي ان يتأثر به حقوق الناس وواجباتهم ومساراتهم الاجتماعية والسياسية والفردية من حيث المبدأ . وليس في القرآن ما يجعل هذا التفاوت نظاماً مستمراً . وإذا ما سارت الدولة وفق تلقينات القرآن وحالت دون استقطاب الثروة في فئة محدودة ونظمت تداولها بين مختلف الفئات ترعزع الركن الأساسي لهذا التفاوت وخف كثيراً حتى يزول .

١٧٧ - ان القرآن في اقراره الرق انما اقر واقعاً كان شائعاً في الدنيا ولم يقصد الى اقراره كنظام واجب الاستمرار او ايجاب التميز الطبقي به . ولا فرق في الاسلام بين الحر والعبد في الواجبات الدينية ونتائجها الدنيوية والاخرية .

وقد احتوى القرآن تلقينات وتوجيهات وتشريعات تؤدي الى الغائه . سواء في شأن أمرى الحرب او في عتق الرقيق . ووجب على مالية الدولة المساهمة في تحرير الرقاب . وليس في القرآن ولا في السنة تسويغ لاسترقاق المحابدين والمسلمين والمعاهدين من غير المسلمين ولا ايجاب استرقاق المحاربين من غير المسلمين . كما ان استرقاق الحر المسلم ممنوع البتة .

الفصل الثاني

في نظام الاسرة والآداب السلوكية^١

أولاً - في الحياة الزوجية :

١٧٨ - ان القرآن قد حض المسلمين عامة على التزواج وأمر بالتساهل فيه والمساعدة عليه بالنسبة للطبقات الفقيرة خاصة .

١٧٩ - انه اسهدف من الزواج انشاء كيان للأسرة يقوم على المودة والرحمة والوفاق والاستقرار والاستمرار والواجبات والحقوق المتقابلة . وندد بالزواج الذي لا يهدف الا الى اشباع الشهوة ولا يكفل الاستقرار والاستمرار .

(١) انظر الآيات الواردة في هذا الباب وشرحها في كتابنا الدستور القرآني ص ٢٤-٨٠

١٨٠ - انه عظم من شأن الرابطة الزوجية تعظيماً كبيراً . وحث على الوفاق والصلح وتقادي النزاع بكل وسيلة .

١٨١ - انه اوجب على الزوج حسن المعاشرة وكظم الغيظ وعدم الاستجابة الى عاطفة الكراهية والنزوات العابرة . و اوجب على الزوجة الاخلاص والطاعة والامانة وعدم الانحراف والنشوز . وحفظ الزوج في ماله وعرضه وكرامته في حالتي الغيبة والحضور .

١٨٢ - انه اوجب على الزوج مهراً للزوجة . كما اوجب عليه نفقتها بالمعروف وحسب قدرته سعة وضيقاً . وجعل له مقابل ذلك ومقابل ما امتاز به الرجل من ميزات حق القوامة عليها وتأديبها في حالة سذوذها وانحرافها ونشوزها واختلافها بالواجبات التي اوجبت عليها مستهدفاً بذلك ضمان اصلاحها وارعائها وتقادي الطلاق والكوارث الاخرى . وجعل لها عليه حقوقاً . وشدد في رعاية هذه الحقوق وفي عدم مضارتها وابتزاز اموالها .

١٨٣ - ان نصوص القرآن صريحة بأن قوامة الرجل على المرأة منحصرة في الحياة الزوجية . ولا قوامة له عليها في شؤونها المدنية . فهي تستع بكامل حريتها في ذلك دون حاجة الى اذن منه

١٨٤ - ان القرآن اباح للرجل جمع اربع زوجات في عصته بشرط العدل . وامر بالاعتصار على واحدة في حالة احتمال عدم العدل مع تقريره عدم الاستطاعة فيه ولو حرص المرء عليه بما ينطوي في هذا وحدة الزوجية ووجوب قصر رخصة التعدد على الظروف الضرورية التي تنطوي فيها حكمة الاباحة.

١٨٥ - انه اباح الطلاق الذي يقصد به الفراق بعد ان تحقق الجهود الواجب بذلها في سبيل التوفيق . ويصبح الفراق لا ندحة عنه لمصلحة وحياة كل من الزوجين . وقد رسم للطلاق خطة حكيمية متسقة مع هدف الابقاء على الرابطة الزوجية ما أمكن ذلك .

١٨٦ - انه قرر مبدءاً اساسياً لدوام الحياة الزوجية وهو الامساك بالمعروف والحسن فان لم يمكن فالفراق والتسريح بالمعروف والحسن كذلك . ونهى عن امساك الزوج زوجته بنية ضررها وابتزاز اموالها ، وهى اهل الزوجة عن منعها عن العودة الى زوجها في حالة الطلاق اذا تراضى الزوجان . والتلقين القرآني يخول انقضاء الاسلامي التدخل في حال مخالفة الزوج لهذا المبدأ امساكاً او تسريحاً . ولا يسوغ اكراه المرأة على معاشره زوجها بالقوة بما يسمى بيت الطاعة .

١٨٧ . انه اوجب للطلقات عامة بعويضا مناسباً حسب المتعارف فضلا عن المهر ونفقة العدة .

١٨٨ - ليس في القرآن طلاق لم يقصد به الفراق . ولا طلاق بات مرة واحدة للزوجة المدخول بها .

١٨٩ - انه اجاز تطليق الزوجة التي لم يدخل بها زوجها . ومثل هذا الطلاق يعد بائنا بحيث يجوز استئناف الزواج بعقد ومهر جديدين . وليس على الزوجة عدة فيه ، واوجب لها نصف المهر المسمى .

١٩٠ - انه ندد باليمين على هجر الزوجة الطويل . وحدد اربعة اشهر بحيث تطلق منه اذا حلف على هجرها وامتد الهجر اكثر من ذلك

١٩١ - انه ندد بالزوج الذي يجرم زوجته على نفسه بالمظاهرة كما يجرم امه . واوجب عليه ان يكفر عن قوله بالكفارة الشديدة قبل المعاشرة .

١٩٢ - انه حظر التزواج بين المسلمين وغير الكتابيين واباح زواج المسلم من الكتابية دون زواج المسلمة من الكتابي .

١٩٣ - ليس فيما حرم القرآن من الانكحة حرج على المسلمين في حال . وما حرمه هو ما جرى العرف البشري على تحريمه او فيه فاحشة سيئة .

١٩٤ - ان اهل المذهب الشيعي يتأولون في اجازة نكاح المتعة الذي يكون لمدة معينة . اما جمهور اهل السنة فهم في جانب تحريمه .

١٩٥ - ان القرآن حث على تزويج العبد والاماء الصالحين للزواج ومساعدتهم على ذلك . واباح لمالك الاماء استفراس من شاء منهن بدون عقد ولا مهر . واباح زواج الحر بالامة باذن مالكيها . وليس في القرآن ما يمنع زواج الحره بالعبد . وليس في القرآن اي اختصاص وتفریق في حالات الزوجية ونتائجها بالنسبة للرقيق والاحرار باستثناء جعل عقوبة الزنى على الامة المتزوجة نصف عقوبته على الحره .

(١) لاجل ان يكون استفراس الامة محبباً يقتضي ان يكون رقباً محبباً . والرق الصحيح اما من التماسل من اسرة مسترفة قبل الاسلام او نتيجة سي واسر في قتل شرعي بين المسلمين وغير المسلمين . وعلى هذا فان شراء الاناث غير المملكات من اهلين او جليين من بلادهم خطا ويبيعن ليس رقاً محبباً .

١٩٦ - انه اعتبر المرأة في حالات الزواج ونتائجها طرفاً ثانياً نافذ الاجراء . فلا تزوج الا برضاها وموافقتها وهي تقبض مهرها وتتصرف فيه كما تشاء ^١ .

١٩٧ - ان نصوص القرآن وروحه تلهمان ان الزواج وحالاته ونتائجها هي ذات طابع مدني ولا تتوقف على مراسم دينية كهنوتية كما هو الشأن في الأديان الاخرى .

ثانياً - الموارث والوصية :

١٩٨ .. ان القرآن وطد حق الرجال والنساء على السواء في الارث . ومنع الحيلولة دون استيفاء اي منهم حقه فيه . وعين النسب المستحقة لكل فئة في الحالات الرئيسية . وأكملت السنة ما سكت عنه من الحالات الثانوية .

١٩٩ - انه قرر كبدأ عام ان نصيب الذكر ضعف نصيب الانثى . وحكمة ذلك واضحة لأنه اوجب على الزوج الاتفاق على زوجته واسرته .

٢٠٠ - انه قرر ان الارث الواجب توزيعه هو ما فضل عن التركة بعد اداء دين المورث وتنفيذ وصيته . وحظر عدم قصد الاضرار والجلف في الدين والوصية ^٢ .

٢٠١ - انه حث على الوصية كما حث الورثة على البر بالايتام والمساكين وذوي القربى المعوزين حين قسمة التركة . وفي هذا تلقين باستحباب الوصية للايتمام والمساكين ووجوه البر بالإضافة إلى الاقارب غير الوارثين .

٢٠٢ - ان في القرآن نصوحاً وعبارات تلهم ان القضاء في الدولة هو مرجع مختلف الشؤون الشخصية من نكاح وطلاق وعدة وارضاع ومهر وتعمير ونفقة وارث ووصية واصلاح وتوفيق وحل مشاكلها وتنظيمها .

٢٠٣ - ان هذه الشؤون جاءت في القرآن فريدة من حيث التحديد والتفصيل لأنها متصلة بحياة ومشاكل كل فرد . وكانت قبل الاسلام فوضى ومائعة . وليس في ما حدده ما يمكن

(١) قيدت السنن زواج البكر بموافقة وليها بم إيجاب موافقتها على كل حال واجازت موافقة الاب على عقد نكاح ابنته القاصرة .

(٢) امتت السنة تشريع ذلك فنمت الوصية للوارث وكرهت الوصية بأكثر من نك المأل تقادياً للحيف بالورثة . رضيم للفاقة والعوز . ويلو لننا ان الوقف القدي يمد اليه بعضهم لحرمان النساء او بعض الورثة مما يجب منه لان فيه قصد الضرر ومنع حق منه الله .

ان يتناقض مع مصلحة البشر وتطورهم مع ذلك .

ثالثاً - توطيد اواصر الاسرة :

٢٠٤ - ان القرآن اسبغ على كيان الاسرة حفاوته واستهدف تقويته بتقوية الاواصر بين افراده .

٢٠٥ - انه اوجب البر بالوالدين والاقارب ومساعدتهم في كل حال . غير انه قيد هذا الواجب بمقتضى الحق والعدل ودين الله ومصلحة المسلمين العامة .

رابعاً - الآداب السلوكية :

٢٠٦ - ان القرآن اوجب على المسلمين الاستئناس والاستئذان والاذن قبل دخولهم بيوت غيرهم . والكلام في ذلك مطلق يسوغ القول انه عام للرجال والنساء والاقارب والاباعد :

٢٠٧ - ليس فيه ما يمنع دخول الرجال على النساء والنساء على الرجال بعد الاستئناس والاستئذان والاذن مع توخي حسن النية وطهارة القصد والادب والاحتشام باللباس وستر المغان بالنسبة للمرأة .

٢٠٨ - انه حظر دخول الخدم والاطفال لمخادغ الازواج بدون اذن في اوقات التبذل وهي قبل صلاة الفجر وبعد صلاة العشاء ووقت الظهيرة .

٢٠٩ - انه اوجب على المسلمين والمسلمات على السواء غض الأبصار والعفة .

٢١٠ - انه اوجب على المسلمة ان تحتشم في لباسها وتستر مفاتها وزينتها عن غير محارمها .

٢١١ - ليس في القرآن نص صريح يحظر على المرأة كشف وجهها ويديها بل وفيه ما يلهم استثناءها من الستر والحجب . وليس على المسلمة والحالة هذه اذا ما احتشمت في لباسها وسترت مفاتها بأس اذا هي سفرت عن وجهها ويديها ومارست شؤونها المشروعة التي اباحها لها القرآن اسوة بالرجل . في حدود المعروف والبعد عن المنكر ودواعي الفتنة ومواطن الريب والاماكن العامة غير البريئة .

٢١٣ - ليس على النساء اللاتي لسن اهلا للزواج بسبب السن وغيره بأس في التخفف وعدم التشدد في التستر مع واجب الحشمة والبعد عن التبذل .

٢١٤ - ليس في القرآن قيود واشكال خاصة لتناول الطعام وبجائه الا واجب حسن المعاشرة وتبادل التحيات . وليس فيه ما يمنع مشاركة الرجال والنساء في مائدة واحدة سواء اكلوا اقارب أم أباعد .

٢١٥ - ان القرآن اوجب الرفق بالضعفاء من مرضى وعمي وعرج وتطبيب خاطرهم ونفوسهم وعدم التشدد معهم فيما هو واجب على الاصحاء من آداب السلوك .

٢١٦ - ان ما قصد بلهه القرآن تحييد السكن المتفرق بحيث يكون للآباء مساكن وللبناء مساكن فضلا عن الاخوان والاعمام والاخوال .

الفصل الرابع

مبادئ اجتماعية عامة ١



٢١٧ - ان القرآن يقرر ان صلاح اي مجتمع وفساده منوطان بالدرجة الاولى بما تكون عليه اخلاق افرادة ونفوسهم من صلاح وفساد .

٢١٨ - انه يقرر ان فساد المجتمعات كثيراً ما ينشأ من فساد اكبره وزعمائه الذين هم القدوة لأفراد المجتمع ويحملهم مسؤولية هذا الفساد .

٢١٩ - انه يقرر ان التمكن في الارض تبسطا وسلطانا واستمئاعا وقوة ورفاهاً ونجاحاً هو من حظ المجتمع الذي يكون غالب افراده من عبياد الله الصالحين المتحلين بمكارم الاخلاق وفاضل العادات . وحسن الاستعداد والتزام الحق والعدل ، ويدعو الى التحلي بذلك .

(١) انظر الآيات الواردة في هذا الباب وشرحها من كتابنا الدستور القرآني من ٤٨٩-٥٠٨ .

٢٢٠ - انه يقرر على لسان ملكة سبأ أن الغزاة الاجانب يفسدون اخلاق البلاد التي يتغلبون عليها ويوهنون من قوتها ويدلون أعزتها . ويفصون ووابطها وان الخير كل الخير والواجب كل الواجب هو الحيلة دون وقوع نكبة الغزو بكل وسيلة ممكنة .

٢٢١ - انه يقرر ان الباطل مهال مع فانه لن يلبث ان يزهد ويضمحل . وان الثبات والنفع هما الحق وحسب . وان من واجب الناس ومصلحتهم تأييد الحق ونبد الباطل .

٢٢٢ - انه يحظر على المجتمع وافراذه ان يتمسكوا بقديم لقدمه أو ينأوا عن جديده . والضابط الذي يوجب ان يستلمه الناس في عاداتهم وتقاليدهم وعقائدهم وأعمالهم وخططهم هو الحق والخير والعدل والمصلحة بقطع النظر عن الجدة والتقدم .

٢٢٣ - انه يوجب على الناس التروي والناة في رواية الأنباء واستماعها لاحتمال القصد السيئ والنية الخبيثة والرعونة فيها . ولما يترب على التهور والتسرع في نقلها وتصديقها من المفاسد والأضرار العامة والخاصة .

٢٢٤ - انه يحظر تتبع عورات الناس والتدخل فيما لا يعني واساءة الظن بدون مبرور والتجسس والغيبة والنميمة لما يترب على ذلك من مفساد واضرار عامة وخاصة .

٢٢٥ - انه يوجب على المسلمين ان يترووا في ظروف الفتن وشوائع السوء لما يترب على الاندماج فيها ولو بحسن نية من مفساد وأضرار لا يقتصر ضررها على مثيريها . ويوجب عليهم ان يقفوا موقف الشدة من مثيري الفتن وشوائع السوء ويتضامنوا في قمعها وتقادها .

٢٢٦ - انه يشجب التفرق في الدين شيعاً واحزاباً اندفاعاً وراء الهوى والمطامع لما يؤدي اليه من مفساد اجتماعية عظيمة من نزال وقتال وتعصب اعمى وخلاف وحقد وبغضاء واخلال روابط . ويقرر عظم مسؤولية رجال الدين في هذا الشأن سلباً وإيجاباً .

٢٢٧ - ان التلقينات القرآنية توجب على جماعات المسلمين وذوي الشأن فيهم بذل الجهد والتوسل بكل وسيلة للقضاء على الانقسامات الطائفية والخلافات والفوارق المذهبية .

الباب الثالث

النظام الشخصي

الفصل الاول

في

الاخلاق والصفات الشخصية^١



٢٢٨ - ان القرآن قد حفل اعظم الاحتفال بأخلاق المسلم وتقويمها وتربيتها . بحيث لم يترك صغيرة ولا كبيرة مما يتصل بالاخلاق الصالحة والسيئة إلا أنه عليها موجباً التزام الاولى متوخياً تقويتها محذراً من الأخرى مثيراً لمقتها . اذفاً بذلك الى ان يكون المسلم في اخلاقه نموذجاً للكمال الانساني وان يكون الانساق تاماً بين التربية القرآنية الاخلاقية الشخصية والتلقينات القرآنية السياسية والاجتماعية .

٢٢٩ - انه خاطب العقل والقلب معاً في ما توخاه من هذه الحفاوة فوعد واوعد من ناحية وبين ما للاخلاق من آثار في حياة الانسان صلاحاً وفساداً من ناحية ثانية .

٢٣٠ - انه احتوى مجموعات رائعة جاء بعضها بأسلوب الأمر والتنويه وبعضها بأسلوب النهي والتنديد وبصح ان يكون كل منها دستوراً اخلاقياً خالداً نافذاً إلى اعماق القلوب والعقول .

٢٣١ - انه اهتم لبيان كون الاخلاق الحسنة فضيلة بذاتها ودعا الى الاهتمام للنحوه أكثر من العرض ولذاتية الفضائل أكثر من الأشكال والمظاهر .

٢٣٢ - انه اشتد في الجملة على الظلم - أي الجور والبغي والطغيان - ودعا الى الوقوف منه موقف المنكر المقاوم .

(١) انظر الآيات الواردة في هذا الباب رشحاً في كتابنا الدستور القرآني ص ٥١٣ - ٥٤٩

٢٣٣ - انه اشتد في الحملة على الكذب والكاذبين . كما حفل بالصدق والصادقين وهدف الى بث مقت الكذب واجتنابه وحب الصدق والتزامه في نفس المسلم .

٢٣٤ - انه احتفى كثيرآ بفضيلة الصبر في الشدائد والخطوب وعدم الجزع . وهدف الى تربية المسلم على هذه الفضيلة . وليس فيما جاء في هذا الصدد ما يفيد تسويق الصبر على الذل والظلم .

٢٣٥ - انه اكثر من الدعوة الى تقوى الله في مختلف الاعمال والتصرفات هادفاً بذلك الى جعل المسلم رقيباً على نفسه ومراقباً لله في ما يفعل ويقول متوخياً تنبيه الضمير وتقوية الوازع الداخلي فيه .

٢٣٦ - انه نهى عن اتباع الهوى . وندد بالذين يتبعون أهواءهم ويقفون من الحق موقف المكابر . متوخياً بذلك النأي بالمسلم عن هذا الخلق وبث روح الحق والحقيقة واحترامها في نفسه .

٢٣٧ - انه انفرد في تحذير الربا والخمر والميسر وتقدير ما انطوى فيها من أضرار وشور متوخياً بذلك إبعاد المسلم عن هذين الشرين الضارين بكرامته وصحته وماله ودينه .

٢٣٨ - انه انفرد في تحذير الربا واشتد في الحملة على المرابين واكل الربا اضعافاً مضاعفة واستغلال عسر الناس وعوزهم ودعا الى التساهل والتسامح مع المعسرين والمعوزين .

٢٣٩ - انه اشتد في التنديد بالمتكبرين والمتحالين ونهى عن السخرية بالناس ونبذهم بالألقاب ونمزهم ولزمهم . وعن تتبع شؤون الناس والتدخل فيها والتجسس على الناس وغيبتهم وأكل أموالهم بالباطل والتحايل عليهم واستغلال الضعفاء والفقراء والمحتاجين والاحصاف بحقوقهم ومناصرة الأقارب بالباطل هادفاً بذلك النأي بالمسلم عن هذه الاخلاق والاعمال المكروهة وبث احترام الناس وحقوقهم وكراماتهم في نفسه .

٢٤٠ - انه اشتد في التنديد بالمناقضين اقوالهم بأفعالهم والمتحادين في مظاهرهم وحقائقهم والذين يغضبون من النصيحة ويأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم والذين يتخذون اسم الله واليمين به ذريعة الى الامتناع عن الخير والبر والمعروف متوخياً بذلك تحلي المسلم بالصدق والحق في سريره وعلمه وجعله يفعل الخير والمعروف مع الناس بقطع النظر عن اي اعتبار .

٢٤١ - انه جعل الاحسان والصدق والعدل والانصاف والحسن والبر بالضعفاء ودرء الحسنة بالسيرة

و كظم الغيظ والعفو والتسامح ضوابط وقواعد لتعامل المسلمين فيما بينهم .

٢٤٢ - انه توخى فيما توخاه من لفت النظر الى نعم الله وما أودعه في الكون من منافع ونواميس الاقبال على الانتفاع بذلك والجد والدأب والسعي الرزق الحلال . وجعل ذلك من حق جميع الناس دون ما تميز ولا تفاضل . هادفاً بذلك تحلي المسلم بالشكر الإضافي والسعي في سبيل الكسب الحلال وعدم البقاء عالة على غيره كلاً على مجتمعه .

٢٤٣ - انه استهدف فيما احتواه من وعد ووعد اخر وبين بالانخافه الى ما فيها من حقيقة ايمانية تنبيه ضمير المسلم ليتوخى الحق والعدل وصالح العمل ويتحلى بفاضل الاخلاق في حياته وتصرفاته مع الناس .

٢٤٤ - انه استهدف فيما اوجبه من تكاليف تعبدية كالصلاة والصوم بالاضافة الى اداء حق الله الواجب جعل المسلم ذاكراً لله دائماً فيقبل على ما حض عليه من مفاعيل الأعمال ويتبعد عما نهى عنه من الفحشاء والمنكر .

٢٤٥ - انه استهدف فيما احتواه من بيان ما للسنن والحسنات من آثار ونتائج في الحياة جعل المسلم يدرك بالعقل والامثال ان اجتناب الاولى والتزام الثانية من مصلحته .

٢٤٦ - انه احتوى تنويهاً متكرراً بوجود التدبر واعمال الفكر والعقل والنظر بما يسوغ القول ان القرآن يقرر ان القراءة والكتابة والعلم والتعلم وإعمال الفكر والعقل من الصفات الصالحة التي يجب ان يتصف بها المسلمون وان لهم ان يتوسلوا بكل وسيلة الى ذلك بما في ذلك الاقتباس من الغير ليستكنوا من القيام بواجباتهم المتنوعة وبممارسة ما اوجده الله فيهم من قوى والانتفاع بها في مختلف المجالات . وليس في القرآن ولا في السنة تحديد للجبال العلم والفكر والاقتباس إلا واجب التزام العقائد الصحيحة وما تقتضيه مبادئ القرآن والسنة وتلقياتها السامية من الآداب والاخلاق الصالحة .

٢٤٧ - ليس في ما كل ما ورد في القرآن من اوامر ونواه وتوجيهات وتنبهات وتنديدات اخلاقية بما في ذلك الحث على العلم والتعلم وإعمال الفكر والعقل والتكسب تخصيص الرجل دون المرأة . وكل ما ورد من خطاب قرآني في هذا الشأن شامل للمسلم والمسلمة على السواء تبعاً لمساواتها في التكاليف المتنوعة ونتيجة لتساويها في الاهلية والمواهب .

الفصل الثاني

اصلاح المسلم ومعالجته روحياً^١

٢٤٨ - ان القرآن احتوى تلقينات متنوعة توخى بها اصلاح المسلم ومعالجته خلقياً وروحياً .

٢٤٩ - انه توخى بصورة عامة التوسعة وعدم الاحراج سواء أكان ذلك في تكاليف العبادة أم التعامل والمعاش وشؤون الحياة .

٢٥٠ - انه نهى عن حرمان النفس من الاستمتاع بطيبات الرزق وزينة الحياة واستنكر التشفى والتزمت . ولم يقيد المسامين إلا بالطيب الحلال والقصد والاعتدال والبعد عما هو خبيث وفسق ورجس .

٢٥١ - انه سمح للمضطر بفعل المخطور عليه ضمن نطاق الضرورة وظروفها .

٢٥٢ - انه رفع عنه الحرج والمسؤولية عما يصدر منه بسائق النسيان والخطأ والاكراه من اعمال مخطورة بشرط توفر حسن النية وطهارة القصد وباستثناء ما يسبب ضرراً بليغاً حيث اوجب التعويض مع حصر المتضرر على العفو .

٢٥٣ - انه نهى عن جعل اليمين وسيلة لعدم البر والاصلاح والتقوى ومساعدة المحتاجين والحرمان من الطيب الحلال . ورفع حرج اليمين اللغو التي لا نية للضرر فيها . كما امر بالكفارة عن اليمين التي فيها تحريم لما احل الله او اذى وضرر وبجانبه للبر والتقوى والاصلاح .

٢٥٤ - انه قرر عدم تكليف المرء بما لا يطبق سواء فيما يتصل بالعبادات او الشؤون الدنيوية الاخرى . وينطوي في هذا عدم مسؤولية عما لا يطبق .

٢٥٥ - انه قرر عدم مزاخنة المرء بما يأكل ويشرب . ولم يقيد به مراسم وقود خاصة عدا حدود الحلال الطيب وحسن النية والالطف في المعاشرة .

(١) انظر الآيات الواردة في هذا الباب وشرحها في كتابنا الدستور القرآني ص ٥٥٣-٥٨٨

٢٥٦ - انه انكر التحليل والتخريم بغير علم ومسد

٢٥٧ - انه دعا إلى الاهتمام بجوهر الأعمال والفضائل وذاتها أكثر من أشكالها ومظاهرها .

٢٥٨ - انه طأن الذين يمتنعون كباثر الاثم والفواحش بأن الله ينجاز عما يلومون به من المفوات والذنوب الصغيرة .

٢٥٩ - انه قرر ان الرسالة النبوية استهدفت تحليل الطيبات وتحريم الجائث وتخفيف التكاليف الشديدة السابقة .

٢٦٠ - انه دعا إلى التوبة . وقد شملت هذه الدعوة جميع ما يصدر من الانسان بصورة عامة والمسلم بصورة خاصة من مواقف واعمال وآثام .

٢٦١ - ان الدعوة القرآنية إلى التوبة قد انطوت على مقاصد اصلاحية وتربوية جليلة للانسان بصورة عامة والمسلم بصورة خاصة بحيث تهيء للأثم المخطيء مجالاً لاستئناف حياة جديدة صالحة بملاوة بالرجاء .

٢٦٢ - انه شرط في التوبة أن يرافقها عزيمة صادقة على رجوع السائب إلى الله والحق والصواب والصلاح وتلافي ما كان منه من ضرر وفساد . وأن تقع في متسع من العمر والعافية والقوة ليحقق بذلك المقصد الاصلاحى .

٢٦٣ - انه نهى عن القنوط واعتبره من نقائص الايمان . وبث الرجاء والامل واعتبرهما من مظاهر الايمان .

٢٦٤ - انه يلهم ان الامل والرجاء بما يبعث القوة والروح والنشاط في الانسان في حين ان القنوط يفقده ذلك .

٢٦٥ - انه توخى تثبيت قلب المسلم وتشجيعه على التضحية والاقدام وتحمل الشدائد والمشاق والمكروه بنفس راضية مطمئنة .

٢٦٦ - ان ما ورد فيه من آيات تضمنت وصف مصائر الناس الاخرية قد انطوت على وسيلة إلى تعويد المسلم الامل والرجاء في المستقبل وجعله يواجه متنوع الاحداث والحظوظ بدون تدمير ولا اضطراب بالاضافة الى ما انطوت عليه من الحقيقة الايمانية .

٢٦٧ - ان ما ورد فيه من آيات تعد المؤمن باليسر والأمن والنصر قد انطوت على وسيلة لتنمية الجلد والصبر والمقاومة في المسلم وخاصة في الظروف الصعبة والمواقف الحرجة .

٢٦٨ - انه حث على تحمل ما يشق على النفس بما فيه خير آجل . وانطوى في ذلك وسيلة لبث الطمأنينة والهدوء في نفس المسلم وتنمية نوازع الحق والبر والأمل فيه .

٢٦٩ - ان ما ورد من آيات تحض على التقوى وتعد بالفرج واليسر قد انطوت على وسيلة لبث الامل في المسلم وعدم الاستسلام لليأس والقنوط أمام النوازل والخطوب .

٢٧٠ - ان القرآن قد دعا الى التوكل على الله . وانطوى في هذه الدعوة وسيلة لتطين نفس المسلم وجعله اقوى على مواجهة الخطوب والأخطار .

٢٧١ - ليس في تلقينات القرآن ما يوحى بالاستسلام للمكروه والبغي والخطر والحرمان والشظف والظلم والرضاء بذلك وما يبدو من هذا في سواد المسلمين هو أثر من آثار سوء فهم القرآن والغفلة والانحطاط الذي عاشوا فيه دهر أطويلا .

الفصل الثالث

مسؤولية المسلم عن عمله

٢٧٢ - ان القرآن يقرر أن الله قد جعل في الانسان قابلية الخير والشر والتقوى والفجور وكلف العاقل الراشد وأوجب عليه مسؤولية أعماله وحمله نتائجها وجعل له إرادة واختياراً يباشر أعماله وتصرفاته بها .

٢٧٣ - ان الذهنية الراسخة في سواد المسلمين بكون الانسان مسير غير مخير وبعدم تأثير إرادته واختباره وكون ما يفعله من افعال هو بما قدر عليه في الازل ولا مناص له عنه لا تتفق مع التعليمات والتلقينات والتقريرات القرآنية والحكمة المنطوية فيها . وانما هي طارئة على المسلمين نتيجة لما قام في العصور الاسلامية الاولى من فتن سياسية وجدلية .

٢٧٤ - لا يجوز للمسلم أن يظن أن في القرآن تعارضاً . فلماذا قصر فهمه عن شيء وبدا

له فيه تعارض فعليه أن يأخذ بالصريح المحكم المتفق مع الحكمة الإلهية وأن لا يورط نفسه في الجدل ويعطل قواه ومواهبه التي أودعها الله فيه .

٢٧٥ - إن تقرير القرآن لمسئولية الانسان عن عمله وقابليته للكسب والتصرف حراً مريداً خيراً أو شراً وصالحاً وفساداً قد تضمن حفز المسلم على التفكير والتبصر والامعان والتدبر في أعماله وتصرفاته وعزائمه ونواياه لمباشرة ما يضمن له السعادة والهناء والنجاح والنجاة في الدنيا والآخرة ولاجتناب الهوى والتقصير والاهمال والطيش والشذوذ عن جادة الحق والعدل والخير والنجاح والنجاة والإصلاح نفسه وتلافى نقصه^١.

(١) مرجع هذا الفصل آيات سورة البقرة ٢٨٦ و١٧٧ و٨١ و٣٩ و٥٨ وال عمران ٣٠ و١٩٥ والنساء ٢٧ و٤٦ و٦٦ و١١٦ و١٢٣ و١٣٠ و١٣٤ والمائدة ٩٠-٩١ والإصحاح ٣٢ ويونس ٥٢ و١٠ والحجر ٩٢ و٩٣ والتين ١١ و١٢ والإسراء ١٥ و١٩ والكهف ٢٩ و٣٠ والتمل ٨٩ و٩٣ والزمر ٧ والتجم ٤١ والذئب ٢٠ والشمس ١٠٧ وأقبل ١٠٥

الفهرس المفصل لمحتوى الجزء

من ص الى ص	
٤	١٤ المقدمة مع بحث مصادر تاريخ دور العروبة الصريحة في الاسلام
	تمهيدات
١٦	٢٠ ١- الظروف الخطيرة التي انبثق فيها الاسلام
٢١	٢- حكمة اختصاص الحجاز ببعثة النبي محمد ﷺ
٢١	٢٣ ٣- محتوى واهداف الرسالة المحمدية
٢٣	٢٧ ٤- شأن الجنس العربي ومسؤوليته في الرسالة المحمدية
٢٧	٣٥ ٥- اهتمام القرآن لليهودية والنصرانية واهلها وصلة ذلك بالرسالة المحمدية
٣٨	٥٩ الفصل الاول
٣٨	٣٩ نشأة النبي وحياته قبل البعثة
٣٩	٤٣ استطراد وتعليق على تشكيلك بعض المستشرقين في عروبة النبي وقرشيته واسمه
٤٣	٤٦ طفولته
٤٦	٤٨ اخلاقه
٤٩	٥٩ شبابه وزواجه واعتكافاته وبعض احداث من سيرته
٦٢	١٣٦ الفصل الثاني
٦٣	٦٣ بعثة النبي وسيرته في مكة بعد البعثة
٦٣	٦٥ علنية الدعوة منذ البدء
٦٥	٦٧ موقف ابي لهب وباعثه وأثره
٦٧	٦٨ فتور الوحي على النبي
٦٨	٦٩ انذار النبي لعشيرته الأقربين
٦٩	٧٤ الجدل حول القرآن بين النبي وزعماء الكفار
٧٤	٧٦ استطراد الى تهمة المغرضين من المبشرين والمستشرقين للنبي بالجنون والافتراء
٧٦	٨٢ عروض زعماء الكفار ومفاوضاتهم مع النبي
٨٢	٨٣ حجاج المشركين ولجاجهم في صدد الحياة الاخرية

من ص الى ص	
٨٤	٩١ تحدي المشركين للنبي بالمعجزات
٩١	٩٤ الاسراء والمعراج
٩٥	٩٨ اضطهاد زعماء المشركين للمستضعفين من المؤمنين
٩٩	٩٩ مقابلة بعض المؤمنين الأذى بثله ونهى الله عن ذلك وحكمته
٩٩	١٠١ استطراد إلى تعليل موقف الزعماء
١٠١	١٠٣ كان المؤمنون الاولون في مكة رمزاً رائعاً للبشر جميعهم
١٠٣	١٠٤ ركن الزكاة وحكمة التبكير في فرضه
١٠٥	١١٠ الهجرة الى الحبشة
١١١	١١٣ صور اخرى من الضغط والأذى
١١٣	١١٦ ما تعرض له النبي وعشيرته من الأذى والضغط
١١٦	١١٨ اسلام حمزة وعبر رضي الله عنها
١١٨	١١٩ المقاطعة التي اعلنها زعماء قريش ضد عشيرة النبي
١١٩	١٢٠ تفكير النبي بالمهجرة الى الحبشة
١٢١	١٢٣ جراحة قريش على أذى النبي بعدموت ابي طالب وذهابه الى الطائف وعرضه نفسه على القبائل
١٢٣	١٢٧ اتصال النبي بجماعة من الخزرج والاسوس وتلاحق الاتصالات والبيعة ومندوب النبي في المدينة
١٢٧	١٢٨ هجرة المؤمنين إلى المدينة
١٢٨	١٣١ استشعار قريش بالخطر وتأمرهم على النبي وهجرته إلى المدينة
١٣١	١٣٦ الكتابيون في العهد المكي وموقفهم من البعثة النبوية
١٣٦	١٣٦ تعليل لكثرة الآيات المكية في تثبيت النبي وتسليته
١٣٨	الفصل الثالث
١٣٨	السيرة النبوية في المدينة
١٣٨	١٣٩ مسجد النبي ومساكنه
١٣٩	الأذان
١٣٩	١٤٠ المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار
١٤٠	١٤٢ الدستور الذي وضعه النبي لأهل المدينة ومداه وهو كتاب المواعدة

من ص الى ص	
١٤٢	١٧٢ حركة المعاوضة والتفاق
١٧٣	١٧٨ الحركات الجهادية ضد اعداء الاسلام تمهيد
١٧٨	١٩١ الوقائع الحربية بين المسلمين واهل مكة
١٩١	١٩٦ صلح الحديبية ومدها
١٩٦	١٩٧ زيارة النبي للكعبة
١٩٧	٢٠١ استطراد ومبحث فيما اذا كان المسلمون أدوا فرض الحج قبل فتح مكة
٢٠١	٢٠٤ فتح مكة ومدها
٢٠٥	٢١٦ الوقائع الحربية مع القبائل العربية
٢١٧	٢٢٨ نشاط النبي عليه السلام في نشر الدعوة بين العرب ورسله ورسائله الى ملوكهم وزعمائهم والنجاح العظيم في ذلك
٢٢٩	٢٣٤ استدراك وتعليق على بيان المجتمع الاسلامي الذي وطده رسول الله
٢٣٤	٢٤٤ رسل النبي وكتبه الى الملوك والامراء خارج الجزيرة
٢٤٤	٢٤٩ موقف اليهود في العهد المدني
٢٤٩	٢٦٠ التنكيل باليهود في المدينة
٢٦٠	٢٦٤ التنكيل باليهود خارج المدينة
٢٦٤	٢٦٨ النصارى في العهد المدني
٢٦٨	٢٧٨ الاصطدام والحرب بين المسلمين والنصارى
٢٧٩	٢٨٢ حج أبي بكر بالناس في العام التاسع
٢٨٣	٢٨٤ حجة الوداع
٢٨٥	٢٨٩ مرض النبي ووفاته وظهور الأنبياء الكذابين في أثناء ذلك والمآثورات الاخيرة عنه
٢٨٩	٣٠٩ بعض خصوصيات رسول الله بعد بعثته : نساؤه - اولاده - بيوته - صفته - مجاله - خاتم النبوة - لباسه - طعامه - زينته - سلاحه - شعره - خيله - هجنه
٣١٠	٣١٢ خاتمة في الرسالة المحمدية
٣١٣	الدستور القرآني في شؤون الحياة

من ص الى ص

٣١٣ ٣١٤ فصل تمهيدي في نظرة القرآن الى الحياة الدنيا

الباب الاول : في النظام السيامي

٣١٥	٣٢١	نظام الدولة
٣٢١	٣٢٣	النظام المالي
٣٢٤	٣٢٩	النظام القضائي
٣٣٠	٣٣٤	النظام الجهادي
٣٣٥	٣٣٧	النظام التبشيري

الباب الثاني : في النظام الاجتماعي

٣٣٨	٣٤٠	التضامن الاجتماعي
٣٤١	٣٤٢	الحرية والاخاء والمساواة
٣٤٥	٣٤٧	الاسرة والآداب السلوكية
٣٤٧	٣٤٩	مبادئ اجتماعية عامة

الباب الثالث : في النظام الشخصي

٣٤٩	٣٥٢	الاخلاق والصفات الشخصية
٣٥٢		إصلاح المسلم ومعالجته روحياً
٣٥٤	٣٥٥	مسؤولية المسلم عن عمله وأثرها في سلوكه